

Santo Tomás de Aquino

**Comentario de la Carta
a Filemón**

Santo Tomás de Aquino

Comentario de la Carta a Filemón

*Super Epistolam Pauli
ad Philemonem Lectura*

Edición bilingüe preparada por los padres
RICARDO CLAREY, GUSTAVO NIETO Y MARCELO LATTANZIO
del Instituto del Verbo Encarnado



Ediciones del Verbo Encarnado
San Rafael (Mendoza) Argentina – Año 2008

Imprimatur

18 de noviembre de 2008

R.P. Lic. Ricardo E. Clarey, I.V.E.

Superior Provincial

Tomás de Aquino, Santo

Comentario de la Carta a Filemón. - 2a ed. - San Rafael : Del Verbo Encarnado, 2008.

88 p. ; 22x15 cm.

ISBN 978-987-9438-15-2

1. Nuevo Testamento. 2. Epístolas. I. Título

CDD 225

Fecha de Catalogación: 17/11/2008

Diseño de tapa y contratapa:

Escultura «**San Pablo severo**» por José Obici

Fresco «**Santo Tomás de Aquino**» por Juan de Fiéssole

(Fra Angelico)

Primera Edición - 2001

Segunda Edición - 2008

© 2008 - Ediciones del Verbo Encarnado

El Chañaral 2699 - CC 376

(5600) San Rafael - Mendoza

Argentina

Tel. +54 (0) 2627 - 430451

ediciones@iveargentina.org

www.edicionesive.org.ar

www.iveargentina.org

*Nadie puede afirmar
que es un verdadero tomista
si no conoce los comentarios
de santo Tomás a la Escritura*

PIO XII*

* Acta Apostolicae Sedis 50 (1958) 152.

Introducción

*Si me tienes pues por compañero
acógelo como a mí mismo (Flm 17)*

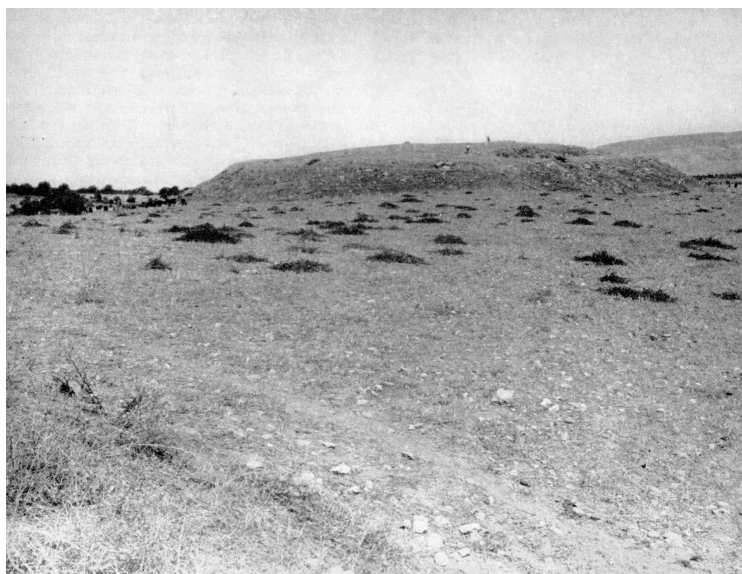
1. La Epístola a Filemón

La epístola de san Pablo dirigida a Filemón —discípulo y amigo suyo— a favor del esclavo fugitivo Onésimo es el más breve escrito de san Pablo (en el Nuevo Testamento son todavía más breves 2 y 3Jn), consta solamente de 338 palabras. Su lectura y análisis, sin embargo, es muy fructífero para todo cristiano pues en él se describe toda la caridad del Apóstol, ante un hecho de consonancias básicamente temporales. La relación de los dos órdenes y el respeto de ambos se encuentra constantemente insinuado bajo esta pequeña pero densa misiva de Pablo a su amigo Filemón. A él le pide que acoja bien a su propio fugitivo, a quien había convertido y bautizado en Roma.

[CLASIFICACIÓN] La epístola pertenece (junto con Efesios, Filipenses y Colosenses) a los escritos paulinos conocidos con el nombre de “cartas o epístolas de la cautividad”, porque han sido escritas durante la prisión de san Pablo, probablemente en Roma.

[AUTOR] Algunos críticos más radicales pusieron en duda la autenticidad paulina de la epístola a Filemón, más bien por rechazar la de la epístola a los Colosenses, a la que está íntimamente unida. Pero se prueba con facilidad lo contrario. La crítica moderna no admite mayores dudas al respecto.

[LUGAR Y FECHA DE COMPOSICIÓN] Siendo una de las epístolas de la cautividad, se discute si san Pablo la escribió en Cesarea o en la libre custodia de Roma. La última posición satisface más, entre otras razones, porque se supone en la epístola que Pablo tenía holgura de predicar el Evangelio (cosa que no sucedió en Cesarea) y porque se habla de libertad inmediata (cfr. Flm 22), sólo posible en la primera cautividad. Tal es la posición de santo Tomás en su comentario. No ha perdido por tanto su valor la sentencia tradicional que señala para la epístola de la cautividad los años 61-63 de la era cristiana.



COLOSAS. *La patria de Filemón. Vista del “tell” sobre el que estaba edificada, a unos cuatro kilómetros de la aldea de Honas, actual Turquía.*

[DESTINATARIO] Filemón era un cristiano rico de Colosas. Por los datos que ofrece el escrito paulino puede trazarse su semblanza personal. Fue marido, probablemente de Apia (Crisóstomo, Teodoreto, también santo Tomás en su comentario) y padre de Arquipo (santo Tomás no lo considera así). Su casa fue

centro de reunión de los cristianos, donde quiere hospedarse Pablo. Se alaba su fe, su caridad y su liberalidad para con los pobres y necesitados. Se había entregado de lleno a la piedad y a la causa del Evangelio. La argumentación y las peticiones que Pablo le dirige en su esquila, suponen en él además de buenas cualidades morales, como generosidad y magnanimidad, también una obediencia pronta y una entrega total a la persona del Apóstol. Tiene muchos conocidos suyos en la difusión del Evangelio con caracteres de vieja y sólida amistad. Las Constituciones Apostólicas lo hacen obispo de Colosas, y Teodoreto afirma que en su tiempo se veneraba en esta ciudad una casa-iglesia de Filemón.

[MOTIVACIÓN] Filemón, ciudadano acomodado de Colosas, fue convertido al cristianismo por san Pablo, al parecer en Éfeso. Tuvo un esclavo, llamado Onésimo, que se escapó, robando quizás a su dueño, y se fue a Roma. Allí lo convirtió san Pablo (cf. Flm 10). Quiso quedárselo consigo como colaborador (cfr. Flm 13; Col 4,9) pero no se atrevió sin que su dueño lo supiera. Al ir Títico al Asia Menor, Pablo envía con él a Onésimo para que se presente a su dueño y juntamente le da una breve carta de recomendación.

[DOCTRINA] Se trata básicamente de una cuestión de orden temporal en la que san Pablo intercede a favor de un recién convertido suyo en Roma. Por un lado, Pablo dedica parte de su escrito a insinuar hábilmente las buenas cualidades y virtudes de Filemón, especialmente su fe, su generosidad y beneficencia para con los cristianos, su fervorosa vida, su obediencia a la doctrina de Cristo, su reverencia a los apóstoles, la amistad personal, base de la confianza, y la deuda pendiente que tiene Filemón con él a causa de la conversión; y le hace ver que podría, en caso extremo, apelar a la autoridad apostólica. Por otro lado, presenta su situación: anciano, en cadenas por Cristo, que ha ganado para la fe al fugitivo Onésimo, a quien considera como si fuera él mismo. Presenta a Onésimo, aunque culpable, como cambiado ya; excusa hábilmente su falta —si no hubiese huído no se hubiese convertido— y sale responsable de toda la

deuda que el siervo pudiera tener pendiente con su amo, y pide finalmente de manera discreta se le conceda la libertad.

Se trata de un escrito breve pero digno de toda nuestra atención. Pues en tan breves líneas queda reflejada de manera contundente la personalidad, inteligente, afectiva y generosa de san Pablo, convertido en reflejo de los mismos sentimientos de Cristo y su caridad entrañable por sus hijos en la fe.

2. Nuestra Traducción

Al comenzar el proyecto de traducción se pensó en dos tipos de **lectores**:

a) Uno interesado en un sencillo comentario a los libros de la Sagrada Escritura. Teniendo en cuenta esto, se intentó hacer la traducción sin sobrecargarla de notas, para facilitar su lectura. Para ello también se reproducen varios cuadros: uno complejo con todos los temas de la carta, respetando las divisiones del comentario; otro al inicio de cada lección para poder ver en pocos puntos los temas que se tratarán en ella; finalmente otro cuadro más pequeño de toda la carta para ayudar al lector a tener presente el contexto en el cual se encuentra el texto que al presente lee.

b) Un segundo tipo de lector sería el interesado en conocer mejor la lectura que santo Tomás hace de la Escritura, sus precisiones teológicas u observaciones de orden filosófico para aclarar algún tema. Para este tipo de lector se pensó en las notas a pie de página en el texto latino y en la bibliografía que acompaña a algunas de las notas.

Respecto al **texto latino**, utilizamos, con ligeras variantes, el texto publicado por Marietti (Turín-Roma 1953), pues aún no se ha publicado el texto crítico de la edición leonina. Esta edición por tanto, se basa en la edición Piana, con anotaciones de R. Nannini.

Por lo que se refiere al **texto bíblico** de la parte latina está

tomado de la Vulgata, y en algunos lugares, cuando el comentario del Aquinate se refiere a otra expresión o palabra no contenida en la Vulgata, se indica en cursiva o negrita dicha adición. Del mismo modo se precisa la cita bíblica a la cual se hace referencia en el texto original, pues muchas veces se encuentran solo las primeras palabras del texto bíblico, sin indicar el capítulo o versículo.

De dicha edición latina seguimos también la numeración, que facilita el hallazgo de textos más pequeños. Antiguamente se citaba sólo el capítulo y la lección del comentario, haciendo más engorrosa la búsqueda.

En la **traducción castellana** se intentó ser fiel al texto latino, tratando de expresar con claridad el pensamiento de santo Tomás. En esta línea de clarificación pareció conveniente ampliar muchas veces las citas de la Sagrada Escritura, agregando algunos versículos y a veces también el contexto en el cual se encuentra. Hemos usado, con vistas a facilitar el recurso del lector, el texto ofrecido en la edición española de la Biblia de Jerusalén (Bilbao 1998). De este modo se pretende dejar más nítido el pensamiento del autor, pues no se debe olvidar que el presente comentario es fruto de la labor pastoral-magisterial del Aquinate. En efecto, eran como “apuntes de clase”, y tanto al Maestro como al alumno, les bastaban pocas palabras de la Escritura para recordar el texto completo, muchas veces eran suficientes las dos o tres primeras palabras de un versículo o párrafo.

Como ya indicamos, se añadió como nota al pie del texto los **lugares paralelos** y **bibliografía tomista**. Sin pretender ser exhaustivos se intenta ayudar al lector del comentario a encontrar los mismos temas en otras obras del santo Doctor. Con respecto a la bibliografía, es solo orientativa, mínima, con el sólo fin de que pueda servir de base para una investigación más precisa y profunda de los temas y textos.

También, a modo de apéndice se agrega una referencia de **bibliografía bíblica actualizada**, sea para toda la carta, sea para

cada lección (según la división establecida por santo Tomás), sea a los pasajes más importantes de las mismas. El **índice de materias** y el **índice de citas bíblicas** también servirán para encontrar, sea la explicación de algún tema, sea la interpretación o uso que el santo Doctor hace de determinado texto sacro.

Muchos encontrarán una gran dificultad en la división del texto, a veces demasiado minuciosa. Esto se explica más fácilmente si se tiene en cuenta que el primer principio utilizado por santo Tomás, y que nunca debería ser olvidado cuando se accede al texto de la Escritura, y es que su autor principal es Dios, quien obra todo ordenadamente. No sólo en cada frase del texto sacro se pueden encontrar las características propias del autor humano, sino también el orden de la infinita sabiduría divina, que dispone todo según número, peso y medida, hasta en sus mínimos detalles.

3. El comentario de santo Tomás a Filemón

Según la cronología aceptada por J. Weisheipl¹, el comentario de santo Tomás a la Carta a Filemón se incluye en la serie de comentarios tomistas editados por las copias que tomaban de su exposición (lectura) los oyentes (en este caso, su secretario Reginaldo de Piperno), llamadas reportaciones. La exposición del santo Doctor se habría desarrollado durante su permanencia en la provincia romana de la Orden Dominica, entre 1259 y 1265. De este temprano período derivan los comentarios desde 1 Corintios 11 hasta Hebreos².

Respecto de estos comentarios a las epístolas paulinas, destaca M.-D. Chenu su importancia “no solamente porque su texto representa por sí solo un tercio de todos los escritos exe-

¹ Cf. *Tomás de Aquino. Vida, obras y doctrina*, Pamplona 1994, 288-290.

² Tal es la tesis que sostiene, contra la postura de P. Mandonnet, P. GLORIEUX en “Essai sur les commentaires scripturaires de saint Thomas et leur chronologie”, *RTAM* 17 (1950), 254-258.

géticos de santo Tomás, sino sobre todo porque trata acerca de los libros de la Escritura más propicios por su materia para una exégesis teológica”³.

El enfoque teológico que da el santo Doctor al comentario a las epístolas paulinas se manifiesta desde el inicio en la unidad con que encara su *expositio* (más allá de la clara diversidad tanto a propósito del valor literario cuanto a la profundidad doctrinal entre las distintas *expositio* y *lectura* que vemos en el cuerpo del comentario). El tema común de todas las Cartas es la gracia de Cristo, considerada en sus varias facetas (en sí misma, en los sacramentos y en su efecto, o sea, en la unidad del Cuerpo Místico).

Dentro de este último ámbito se ubica la Carta a Filemón, que trata específicamente acerca “del modo cómo se deben comportar tanto los señores temporales con respecto a sus servidores, cuanto también el siervo fiel respecto a su señor”⁴. Expone el comentario a la Carta en un solo capítulo, dividido en dos lecciones.

Respecto a la metodología exegética de los Comentarios de santo Tomás al Corpus Paulinum, y en general, de todas las obras escriturísticas, nos remitimos a los más importantes trabajos sobre el tema⁵.

³ M.-D. CHENU, *Introduction a l'étude de Saint Thomas d'Aquino*, Paris-Montreal 1950, 211. Chenu sigue en esto la cronología de la composición y edición de los comentarios propuesta por Mandonnet.

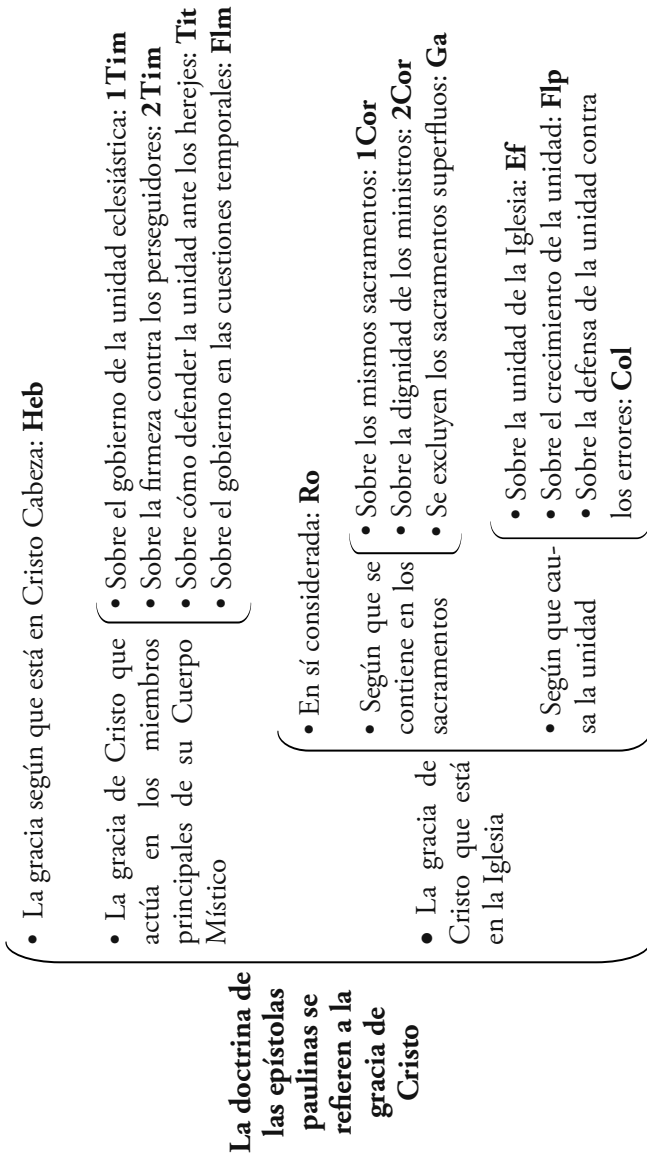
⁴ “Qualiter temporales domini ad temporales servos, et quomodo servus fidelis quoad dominum eius” (*Prologus*).

⁵ Se puede consultar al respecto las obras citadas más arriba de M.-D. CHENU, J. WEISHEIPL, P. GLORIEUX. A estos cabe agregar la referencia a J.-P. TORREL, *Tommaso d'Aquino. L'uomo e il teologo*, Casale Monferrato 1994; L. ELDERS, “Aquinas on the Holy Scriptures”, *Studi Tomistici* 37 (1990) 132-152; M. FUENTES, “Aportes y límites para la teología bíblica del método exegético-teológico medieval”, *Acta de la I Jornada Bíblica BIBLIA Y HERMENÉUTICA*, San Rafael 1998, 81-95; M. FUENTES, “Santo Tomás, exégeta de San Pablo”, *Gladius* 31 (1994) 19-41; M. ROSSI, *Teoria e metodo esegetici in S. Tommaso d'Aquino*, Roma 1992.

4. Esquema del comentario de la Carta a Filemón

- EL SALUDO (nn.3-6)
- LA NARRACIÓN EPISTOLAR (nn.7-30)
 - LA ACCIÓN DE GRACIAS (nn.8-11)
 - LA PETICIÓN (nn.12-29)
 - *Muestra la confianza que tiene* (nn.13-14)
 - *El contenido de la petición* (nn.15-22)
 - *La razón de la petición* (nn.23-29)
 - LA CONCLUSIÓN (n.30)

5. Esquema temático general de las cartas paulinas según santo Tomás de Aquino



6. Nota Bibliográfica

COMENTARIOS DE SANTO TOMÁS DE AQUINO A LA ESCRITURA

ANTIGUO TESTAMENTO.

- *In Iob Expositio* (1267-1273)
- *In Isaiam Prophetam Expositio* (1256-1259)
- *In Ieremiam Prophetam Expositio* (1252-1253)
- *In Threnos Ieremiae Prophetae Expositio* (1252-1253)
- *In Psalmos Davidis Lectura* [Hasta el Salmo 54, reportación de fray Reginaldo de Priverno] (1272-1273)
- *In Cantica Canticorum* [Breve explicación dada a los monjes de Fossanova en febrero de 1274, que nunca fue escrita ni reportada]

NUEVO TESTAMENTO.

- *Glossa continua (Catena Aurea) super quatuor Evangelia*, distribuida en la forma siguiente:
 - Super Matthaeum* (1261-1264)
 - Super Marcum* (1265)
 - Super Lucam* (1266)
 - Super Ioannem* (1267)
- *In Evangelium Matthaei Lectura* [Reportación de Pedro de Andria y de Ligier de Besancon] (1256-1259)
- *In Evangelium Ioannis*:
 - Expositio*: hasta el cap. 5 inclusive (1267-1272)
 - Lectura*: desde el cap. 6 hasta el final [Reportación de fray Reginaldo].
- *In Epistolam Pauli ad Romanos Expositio* (1272-1273)

- *In Epistolam Pauli Primam ad Corintios:*
Expositio: [hasta el cap. 10 inclusive; sin embargo, desde el cap. 7,14 hasta el cap. 10 fue sustituida por el comentario de Nicolás de Gorran, extraído del de Pedro de Tarantasia, por haberse extraviado el original del santo] (1272-1273)
Lectura: desde el cap. 11 hasta el final [Reportación de Fray Reginaldo] (1259-1265)
 (1259-1265)
- *In Secundam Epistolam Pauli ad Corintios Lectura* [Reportación de Fray Reginaldo]
- *In Epistolam Pauli ad Galatas Lectura* [Reportación de Fray Reginaldo]
- *In Epistolam Pauli ad Philippenses Lectura* [Reportación de Fray Reginaldo]
- *In Epistolam Pauli ad Colossenses Lectura* [Reportación de Fray Reginaldo]
- *In Primam Epistolam Pauli ad Thessalonicenses Lectura* [Reportación de Fray Reginaldo]
- *In Secundam Epistolam Pauli ad Thessalonicenses Lectura* [Reportación de Fray Reginaldo]
- *In Primam Epistolam Pauli ad Timotheum Lectura* [Reportación de Fray Reginaldo]
- *In Secundam Epistolam Pauli ad Timotheum Lectura* [Reportación de Fray Reginaldo]
- *In Epistolam Pauli ad Titum Lectura* [Reportación de Fray Reginaldo]
- *In Primam Epistolam Pauli ad Hebraeos Lectura* [Reportación de Fray Reginaldo]

Sanctus Thomae Aquinatis

**Super Epistolam
ad Philemonem Lectura**

Santo Tomás de Aquino

**Comentario de la Carta
a Filemón**

Prologus

**Servus si est tibi fidelis, sit tibi
quasi anima tua, etc. *Sir 33,31***

1. Ostendit sapiens tria circa dominum et servum, scilicet quid requiratur ex parte servi; item qualis debet esse affectus domini ad servum; item qualis usus servi.

Ex parte servi requiritur fidelitas, in qua est bonum servi, quia et quod est et omnia sua debet dare domino. *Mt 24,45: fidelis servus et prudens*, etc. Et dicit si est fidelis, quia fidelitas apud paucos est. *Prv 20,6: virum fidelem quis inveniet?*

Talis ergo servus debet haberi a domino, sicut amicus in affectu. Unde dicit **sit tibi sicut anima tua**. Hoc enim est proprium amicorum, ut eorum anima una sit in nolendo et volendo. *Act 4,32: multitudinis credentium erat cor unum et anima una*. In quo datur intelligi, quod est quidam consensus inter dominum et servum, quia servus fidelis transit in amicum.

Usus eius est, ut tractetur ut frater; nam frater est, et

Prólogo

**Si tienes un siervo fiel, sea para tí
como tu alma (Sir 33,31)**

1. En este texto el sabio manifiesta tres cosas acerca de la relación entre el señor y el siervo, a saber:

lo que se requiere de parte del siervo;

cuál debe ser el afecto que debe tener el señor para con su siervo;

cómo el señor ha de servirse de su siervo.

De parte del siervo se requiere la fidelidad, y en ella se encuentra el bien del siervo, ya que todo lo que es y lo que tiene debe darlo a su señor. Esta es también la alabanza que Nuestro Señor hace del siervo en la parábola cuando en *Mt 24,45* dice: *ven, siervo fiel y prudente*. Y dice el texto **si tienes un siervo fiel**, porque la fidelidad es cosa de algunos pocos, y por eso se exclama en *Prv 20,6*: *un hombre fiel ¿quién lo encontrará?*

Un señor que tenga un siervo así, debe tener por él un afecto tal como se tiene a un amigo. Por esto dice: **sea para ti como tu alma**. Pues esto es propio de los amigos, que haya en ellos una sola alma, y esto tanto en aquello que se quiere, como en lo que se odia. Esto sucedía en la primera comunidad de los fieles, pues según *He 4,32*: *la multitud de los fieles tenía un mismo corazón y una misma alma*. Así se nos da a entender, que existe cierta armonía entre el señor y su siervo, ya que el siervo fiel se convierte en su amigo.

El servicio del siervo pide también que se lo trate como a

quantum ad generationem naturae, quia eodem auctore. *Iob* 31,13: *si contempsisti subire iudicium cum servo meo. Mal* 2,10: *numquid non unus pater omnium nostrum? numquid non Deus unus?* et quantum ad generationem gratiae, quae est eadem. *Gal* 3,27: *quicumque enim in Christo baptizati estis, Christum induistis; non est Iudaeus, neque Graecus, non est servus, neque liber, non est masculus, neque foemina, omnes enim vos unum estis in Christo Iesu. Mt* 23,8: *omnes vos fratres estis*¹.

2. Haec autem verba conveniunt materiae huius epistolae. Sicut enim supra ostendit qualiter spirituales praelati habeant se ad subditos: sic hic qualiter temporales domini ad temporales servos, et quomodo servus fidelis quoad dominum eius².

¹ Respecto a la **relación siervo - señor**, ver más adelante n.24. El Apóstol exhorta a los siervos a que **sujetarse a sus amos**: *In 2 Sent* d.44, q.2, a.2; *In Tt* c.2, lc.2, nn.64-66; *STh* 2-2,10,10; 12,2; 104, aa.1 y 6; *In Col* c.3, lc.4, nn.177-180. Los amos deben tener trato justo con sus siervos: *In Col* c.3, lc.4, n.181.

un hermano, pues en cuanto a la generación natural, el siervo es hermano ya que fueron hechos por el mismo autor. Así lo afirma Job en *Jb* 31,13-15: *si he menospreciado el derecho de mi siervo o de mi sierva en sus pleitos conmigo, ¿qué podré hacer cuando Dios se levante? Cuando Él investigue ¿qué responderé? ¿No los hizo Él, igual que a mí, en el vientre? ¿no nos formó uno mismo en el seno?* y *Ml* 2,10 exclama: *¿acaso no tenemos un mismo Padre? ¿no nos ha creado un mismo Dios?* Y también el siervo es hermano en el Señor, en cuanto a la generación de la gracia, que es la misma para ambos. Es lo que afirma el Apóstol en *Ga* 3,27: *pues todos los que habéis sido bautizados en Cristo estáis revestidos de Cristo. Y ya no hay distinción entre judío y griego, entre siervo y libre, ni siquiera entre hombre y mujer; porque todos vosotros sois una cosa en Jesucristo:* y Jesucristo a sus discípulos les avisa contra la hipocresía de los fariseos en *Mt* 23,8-9: *uno solo es vuestro Maestro y todos vosotros sois hermanos. Ni a nadie llaméis “Padre” vuestro en la tierra, porque uno sólo es vuestro Padre: el del cielo.*

2. Estas palabras del sabio se adaptan al contenido de esta carta, mientras que en la carta precedente (la epístola a Tito) se mostró cómo deben comportarse los prelados espirituales con sus súbditos, aquí trata cómo han de comportarse los señores temporales con sus correspondientes siervos; y también cómo debe comportarse el siervo fiel con su señor.

² La **división temática** que hace el Aquinate de todas las cartas de san Pablo según su contenido: *In Ro* prol, n.11. Para la división de las cartas pastorales: *In 1 Tim* prol. n.2.

CAPUT I

CAPÍTULO 1

Lección 1

Lectio I

- *ESQUEMA* -

Epístola de San Pablo a Filemón

- El saludo (nn.3-6)

- Se presentan las personas que saludan (n.4)
- Se presentan las personas saludadas (n.5)
- Se presentan los bienes que se les desean (n.6)

- La narración epistolar (nn.7-30)

- La petición (nn.12-90)

- La confianza que tiene (nn.13-14)
- La petición misma (nn.15-22)
- La razón de la petición (nn.23-29)

- La acción de gracias (nn.8-12)

- La acción de gracias (n.8)
- La materia de la acción de gracias (nn.9-10) [lc.2]
- La causa por la que da gracias (n.11) [lc.2]

- La conclusión (n.30) [lc.2]

- *TEXTUS* -

- v.1 (n.3)** *Paulus vinctus Iesu Christi et Timotheus frater, Philemone dilecto et adiutori nostro,*
- v.2** *et Appiae sorori charissimae, et Archippo commilitoni nostro, et ecclesiae quae in domo tua est.*
- v.3 (n.6)** *Gratia vobis et pax a Deo Patre nostro et Domino Iesu Christo.*
- v.4 (n.7)** *Gratias ago Deo meo, semper memoriam tui faciens in orationibus meis.*
- v.5 (n.9)** *Audiens charitatem tuam, et fidem quam habes in Domino Iesu, et in omnes sanctos.*
- v.6 (n.10)** *Ut communicatio fidei tuae evidens fiat in agnitione omnis operas boni quod est in nobis in Christo Iesu.*
- v.7 (n.11)** *Gaudium enim magnum habui et consolationem in charitate tua, quia viscera sanctorum requieverunt per te, frater.*
- v.8 (n.13)** *Propter quod multam fiduciam habentes in Christo Iesu imperandi tibi quod ad rem pertinet,*
- v.9 (n.14)** *propter charitatem magis obsecro, cum sis talis, ut Paulus senex, nunc autem et vinctus Iesu Christi.*

- TEXTO BÍBLICO -

- v.1 (n.3)** *Pablo, preso por Cristo Jesús y el hermano Timoteo, a Filemón, nuestro amado y colaborador*
- v.2** *Y a la amada hermana Apia, a Arquipo, nuestro camarada, y a la iglesia que está en su casa.*
- v.3 (n.6)** *Gracia a vosotros y paz de parte de Dios nuestro Padre y del Señor Jesucristo.*
- v.4 (n.7)** *Doy gracias a mi Dios, haciendo sin cesar memoria de ti en mis oraciones.*
- v.5 (n.9)** *Porque he oído la caridad y la fe que tienes en el Señor Jesús y hacia todos los santos.*
- v.6 (n.10)** *Para que la comunicación de tu fe se haga evidente en el conocimiento de todo bien que está en vosotros en Cristo Jesús.*
- v.7 (n.11)** *He recibido gran alegría y consuelo de tu caridad, porque sé que las entrañas de los santos han sido aliviadas por ti, hermano.*
- v.8 (n.13)** *Por lo cual tengo mucha confianza en Cristo Jesús para ordenarte en cuanto aquello que te convenga,*
- v.9 (n.14)** *Mas prefiero apelar a tu caridad, siendo el que soy, Pablo, anciano, y ahora prisionero de Cristo Jesús.*

- *LECTURA* -

3. Epistolae occasio ex hoc est. Apud enim colossenses quidam christianus magnus habuit quemdam servum, qui furtim fugiens Romam, ab Apostolo est baptizatus, pro quo et scribit. Et

primo ponitur salutatio (n.7);

secundo epistolaris narratio.

In salutatione

primo ponit personas salutantes;

secundo salutatas (n.5);

tertio bona optata (n.6).

4. Dicit ergo **Paulus**, quod est nomen venerandum omnibus fidelibus, qui sunt docti ab eo. **Vinctus**. *2Tim 2,9: laboro usque ad vincula*. Nam tunc vinctus erat Romae. Sed **Iesu Christi**, ubi ostenditur causa vinculorum. Laudabile enim valde est vinctum esse propter Christum; in hoc enim est beatificandus. *Mt 5,10: beati qui persecutionem patiuntur propter iustitiam*, etc. *1Pe 4,15: nemo vestrum patiatur quasi homicida, aut fur, aut maledicus, aut alienorum appetitor; si autem ut christianus, non erubescat, glorificet autem Deum in isto nomine*. *Act 5,41: ibant apostoli*, etc.

Et **Timotheus frater**. Fratres sunt quantum ad perfectam fidem. *Phil 2,20: neminem habeo tam unanimem, qui sincera*

- COMENTARIO -

3. La ocasión en que Pablo escribió esta epístola fue la siguiente: entre los colosenses vivía un cierto cristiano importante que tenía un siervo, el cual huyó de él hacia Roma, donde fue bautizado por el Apóstol, quien ahora escribe en su favor. Y:

primero, se encuentra el saludo (n.7);

y segundo, la narración epistolar.

En cuanto al saludo:

primero, se presentan las personas que saludan;

segundo, las personas saludadas (n.5);

y tercero, los bienes que se les desean (n.6).

4. Comienza diciendo **Pablo**, un nombre que es venerable para todos los fieles que fueron instruidos por él. **Preso** —como en cierta manera lo había anunciado en *2Tim 2,9: trabajo hasta ser encadenado como malhechor—*, pues estaba prisionero en Roma; pero **de Jesucristo** y de esta manera manifiesta la causa por la que había sido aprisionado. Ser encadenado por Cristo es laudable en exceso, pues por esto uno merece ser bienaventurado, como de manera elocuente se afirma en el sermón de la montaña, en *Mt 5,10: Bienaventurados los que padecen persecución por causa de la justicia*; si bien en *1Pe 4,15* el príncipe de los Apóstoles advierte: *jamás venga el caso en que uno de vosotros padezca por homicida o por ladrón, o maldiciente, o codiciador de lo ajeno, mas si padece por cristiano no se avergüence, antes bien glorifique a Dios por tal causa*. A propósito el libro de los Hechos afirma sobre los padecimientos de los Apóstoles en *He 5,41* que *ellos se fueron contentos de la presencia del Sanedrín, porque habían sido dignos de padecer ultrajes por el nombre de Jesús*.

Y el hermano Timoteo. Pues son hermanos en cuanto a la fe perfecta; en efecto, ya el Apóstol había dicho de Timoteo en *Flp 2,20* que: *a ningún otro tengo de iguales sentimien-*

affectione pro vobis sollicitus sit. Ipsi autem timotheum adiungit, ut facilius impetret, quia impossibile est preces multorum non exaudiri.

5. Deinde ponit personas salutatas. Et

primo ponitur persona principalis salutata;

secundo adiuncta.

Item primo ponit maritum et uxorem, qui dominium domus habent, quibus obligatur servus. **Philemoni dilecto nostro adiutori, et Appiae sorori charissimae.** Dilecto dicit propter bona opera. *Io 13,34: hoc est praeceptum meum, ut diligatis invicem. Adiutori*, quia subministrabat sanctis. *Prv 18,19: frater qui iuvatur a fratre, quasi civitas firma.*

Secundo ponitur persona adiuncta, cum dicit **Archippo commilitoni nostro**, qui ita erat potens Colossis, quod omnes christiani erant sub umbra eius. Et ideo inducit totam ecclesiam ibi, cuius erat episcopus, sic scribens, *Col 4,17: dicite Archippo: vide ministerium, quod accepisti*, etc. Et dicit **Archippo commilitoni**, quia omnes praelati sunt sicut spirituales milites ecclesiae. *2Cor. 10, 4: arma militiae nostrae non sunt carnalia*, etc. Et addit **et ecclesiae**, etc. Hos superinducit, ut moveant eum ad exaudiendum.

tos que sinceramente se preocupe de vuestras cosas. Une a Timoteo a su persona para así pedir con más facilidad, porque es imposible que las peticiones realizadas por muchos no sean escuchadas.

5. Luego se presentan las personas saludadas y:

primero, coloca la persona principal entre las saludadas:

y luego la persona que le está unida.

Asimismo primero nombra al marido y a la esposa que son quienes gobiernan en la casa, y ante quienes está obligado el siervo. **A Filemón, nuestro amado y colaborador, a la amada hermana Apia.** Dice **amado** a causa de las buenas obras realizadas por él. Según la recomendación de *Jn 13,34: éste es mi mandamiento que os améis los unos a los otros.* Y dice **colaborador**, pues abastecía a los santos. Al respecto afirma el libro de los Proverbios en *Prv 18,19: el hermano que ayuda a un hermano, es como una ciudad firme.*

En segundo lugar coloca la persona que le está unida, cuando dice **a Arquipo, nuestro camarada**, que era también un hombre poderoso en Colosas, pues todos los cristianos estaban bajo su sombra. Y por esto se dirige a toda la Iglesia de ese lugar, de quien él era obispo, escribiéndole de esta manera. Ya en *Col 4,17* había nombrado a Arquipo y le había enviado una recomendación: *decid a Arquipo, atiende al ministerio que en el Señor has recibido, para ver de cumplirlo bien.* Y dice **Arquipo, nuestro camarada**, porque todos los prelados son como soldados espirituales de la Iglesia, a esto se refiere cuando en *2Cor 10,4-6* habla diciendo que: *las armas de nuestra milicia no son carnales, sino poderosas por Dios para derribar fortalezas, destruir sofismas y toda altanería que se levante contra la ciencia de Dios y doblegar todo pensamiento a la obediencia de Cristo, prontos a vengar toda desobediencia cuando se completare vuestra obediencia.* Y añade **y a la Iglesia que está en su casa.** Pues de esta manera intenta moverlo más para que lo escuche.

6. Bona optata exponuntur, ut consuetum est.

7. Deinde cum dicit **gratias ago**, ponitur epistolaris narratio. Et

primo ponitur gratiarum actio;

secundo petitio, ibi (n.21) **propter quod**;

tertio conclusio, ibi (n.28) **itaque, fratres**.

Item

primo gratiarum actio ponitur;

secundo materia actionis gratiarum, ibi (n.9) **audiens**;

tertio causa propter quam Deo gratias agit, ibi (n.10) **gaudium enim magnum**.

8. Dicit ergo **gratias ago Deo meo**. *Col* 3,15: *et grati estote*. *Phip* 4,6: **cum gratiarum actione**. Quasi dicat: ita ago gratias de praeteritis, ut rem tamen pro futuris. Et ideo dicit **semper memoriam tui faciens**, etc. *Philp* 1,7: *eo quod habeam vos in corde, et in vinculis meis*. *Is* 49,15: *numquid potest mulier oblivisci infantem suum*, etc.³

³ Sobre la **acción de gracias** se puede ver: *STh* 1-2,60,3c; 110,1c; 2-2,83,17c; 106, aa.1-6. También en: *In Efc* 5, lc.7, n.314 ; *In 2Cor* c.1, lc.3, n.28; c.2, lc.3, n.72; c.4, lc.4, n.143; *In Jn* c.6, lc.1, n.861; *In 1Te* c.3, lc.1, nn.67.69; *In 1Tim* c.2, lc.1, n.56; *In 1Cor* c.1, lc.1, nn.12-13; lc.2, n.36; *In Col* c.2, lc.2, n.89.  A. Lopez, voz: *Gratitud*, en *GER*, v.11, Rialp, Madrid 1989, 254-256; J.D. Folghera, *Notes explicatives*, nn.35-40, en *Somme Théologique*, (2-2,qq.101-122), Étidions du Cerf, Desclée, Bélgica 1954, 409-413; P. Lumbreras, *Del agradecimiento*, en *Suma Teológica*, BAC v.9, Madrid 1955, 452-453.468.

6. Luego se exponen los bienes deseados, como es costumbre en las cartas paulinas.

7. Luego cuando dice **doy gracias a mi Dios**, comienza la narración epistolar, y:

primero, hace la acción de gracias;

segundo, pone la petición, cuando dice (n.21) **por lo cual**;

y tercero, expone la conclusión, al decir (n.28) **y así, hermanos**.

Asimismo, acerca de la acción de gracias:

primero, hace la acción de gracias;

segundo, expone la materia de la acción de gracias, cuando dice (n.9) **he oído**;

y tercero, presenta la causa por la que da gracias (n.11) **he recibido una gran alegría**.

8. Dice pues **doy gracias a mi Dios**, ya en *Col* 3,15 había hablado de la importancia de dar gracias al decir: *sed agradecidos*, y a los filipenses les había recomendado en *Flp* 4,6: *por nada os inquietéis, sino que en todo tiempo, en la oración y en la plegaria, sean presentadas a Dios vuestras peticiones acompañadas de acción de gracias*. Como si dijese: doy gracias tanto de los bienes pasados como también rezo por los bienes que vendrán y dice **haciendo memoria de ti**, de manera similar como en *Flp* 1,7: *así es justo que me acuerde de todos vosotros, pues os llevo en el corazón; y en mis prisiones, en mi defensa y en la confirmación del Evangelio, sois todos vosotros participantes de mi gracia*, y en *Is* 49,15 el profeta hablando de la liberación obrada por el siervo del Señor se exclama: *¿puede acaso una mujer olvidarse de su niño, no compadecerse del hijo de sus entrañas? Aunque ella se olvidara, yo no me olvidaré de ti*.

9. Ponendo autem materiam gratiarum actionis et orationis, ostendit quid pro eo petendo orat.

Materia autem huius erat necessaria et bona Philemoni, scilicet et charitas et fides: sine enim charitate nihil aliorum valet, et per eam omnia habentur. *1 Cor 13,1: si linguis hominum loquar*, etc. Item, sine fide nullus Deum amare potest, quia non cognoscit vere Deum. De spe autem mentionem non facit, quia media est; et in his intelligitur.

Sed in quo habes fidem et charitatem? in Domino Iesu. *1 Cor 16,22: si quis non amat Dominum nostrum Iesum Christum, anathema sit*. Et hoc est necessarium, quia ex Christo dulcius dilecto derivatur dilectio ad membra; quia non diligit caput, qui non diligit membra. *1 Io 4,20: qui non diligit fratrem suum quem videt, Deum quem non videt, quomodo potest diligere?* **Et in omnes sanctos**; fides innititur doctrinae prout est manifestata per Christum, quia Deum nemo vidit unquam, *Io 1,18 et 14,1: creditis in Deum, et in me credite*. Et ideo per fidem habemus Christum.

Sed quo ad sanctos pertinet, potest intelligi dupliciter: uno modo, quia ex fide quam habent ad Christum procedunt obsequia impensa sanctis. Vel fides consistit in divinitate

9. Cuando pone la materia de la acción de gracias y de sus oraciones muestra que pretende pedir por él.

La materia de esta oración era necesaria y buena para Filemón, a saber, la caridad y la fe: pues sin la caridad nada vale, y por ella se poseen todos los bienes. Esto es lo que el mismo Apóstol afirma en el himno de la caridad de *1Cor 13,1-3: si hablando lenguas de hombres y de ángeles, no tengo caridad, soy como bronce que suena o un címbalo que retiñe, y si teniendo el don de profecía y conociendo todos los misterios y toda la ciencia, y tanta fe que trasladase los montes, si no tengo caridad, no soy nada, y si repartiere toda mi hacienda y entregare mi cuerpo al fuego, no teniendo caridad, nada me aprovecha*. Asimismo, sin fe nadie puede amar a Dios, porque sin ella no conoce verdaderamente a Dios. De la esperanza no hace aquí mención el Apóstol porque se haya entre las dos y en ellas se sobreentiende.

Pero, ¿en quién deposita Filemón su fe y caridad? **En el Señor Jesús.** El mismo Apóstol había advertido en *1Cor 16,22* que: *si alguno no ama al Señor nuestro Jesucristo, sea anatemata*. Y esto es necesario, porque del dulce amor a Cristo, se deriva el amor al resto de los miembros, porque quien no ama a la cabeza no ama a los miembros. Esto lo enseña san Juan en *1Jn 4,20-21: si alguno dijere: amo a Dios, pero aborrece a su hermano, miente. Pues el que no ama su hermano, a quien ve, no es posible que ame a Dios, a quien no ve. Y nosotros tenemos de Él este precepto: que quien ama a Dios ame a su hermano. Y hacia todos los santos*. La fe se fundamenta en la doctrina que nos fue manifestada por Cristo, pues como se dice en *Jn 1,18: a Dios nadie le ha visto jamás*, y en *Jn 14,1: creéis en Dios, creed también en mí*. Y por esto por la fe tenemos a Cristo.

Mas la referencia a los santos, puede entenderse de dos maneras: de un modo, porque de la fe que tienen en Cristo proceden las atenciones que tienen hacia los santos. De otra manera, porque la fe principalmente consiste en la divinidad, la cual fue

principaliter, prout est annuntiata per Christum, sed non solum per Christum, sed etiam per sanctos. *Mt 28,19: euntes ergo docete omnes gentes*, etc. Debemus ergo credere non solum dicta per Christum, sed etiam per sanctos. *Heb 2,3: quae cum initium accepisset enarrari per Dominum, ab eis qui audierunt in nos confirmata est*⁴.

10. Ut communicatio fidei, hoc continuatur dupliciter.

Uno enim modo, ut sit signum. Et est sensus **ut communicatio**, etc., id est, tanta est charitas tua, ut communicatio fidei tuae, etc. Vel aliter: *gratias ago, et memoriam*, etc., ut scilicet ostendat quid pro eo petat orando. Et potest intelligi communicatio fidei dupliciter: vel quia in fide communicabat cum omnibus sanctis, non habens aliam fidem novam, ut haeretici. *1 Cor 1,10:*

⁴ Respecto:

a) Los **frutos** que produce la **caridad**, ver: *In Ga* c.5, lc.6, nn.327-335. Ver también más arriba: *In Col* c.1, lc.2, n.11; c.1, lc.6, n.72; c.3, lc.3, nn.162-164. En especial la paz: *In 3 Sent* d.27, q.2, a.1, ad 6; *In 4 Sent* d.49, q.1, a.2, q.4; *De Ver* q.22, a.1, ad 12; *In Mt* c.5, lc.2, n.438; c.10, lc.2, n.884; *In Ef* c.4, lc.1, n.194; *STh* 1-2,70,3; 2-2,29,aa.1-4; 2-2,183, a.2, ad 3; *In Jn* c.14, c.7, n.1962.  M. Gillet, *St. Thomas et la paix*, en *Ang* 16 (1939) 129-135; F. Mc. MAHON, *A thomistic analysis of peace*, en *Thom* 1 (1939) 169-192. En otros comentarios a la Sagrada Escritura el Aquinate trata de varios aspectos de la caridad: *In Mt* c.5, lc.9, n.553; c.17, lc.1, n.1436; c.19, lc.1, n.1590, c.22, lc.4, n.1814; *In Ro* c.8, lc.5, n.678; c.12, lc.3, n.996; *In 1Cor* c.13, lc.1, n.760; lc.3, n.787; *In 2Cor* c.6, lc.2, n.220; c.12, lc.3, n.472; lc.6, n.511; c.13, lc.2, n.527; *In Ga* c.5, lc.3, n.305; c.6, lc.2, nn.363-364; c.6, lc.1, n.348; *In Ef* c.2, lc.6, nn.131-132; c.3, lc.5, nn.177.181; *In Flp* c.1, lc.2, n.16; c.2, lc.1, n.47; *In 1Tim* c.1, lc.2, nn.12-16; c.4, lc.2, n.161; *In 2Tim* c.1, lc.2, n.8; *In Heb* c.10, lc.2, n.511.

anunciada por Cristo, pero no sólo por Él sino también por los santos. Esta doctrina se haya contenida en el envío misionero, como lo mandó el mismo Señor en *Mt 28,19-20*: *id pues y enseñad a todas las gentes, bautizándolas en el nombre del Padre y del Hijo y del Espíritu Santo, enseñándoles a observar todo cuanto yo os he mandado*. Debemos pues creer no solamente lo que nos fue dicho por Cristo sino también por los santos. Y esto se enseña en la Carta a los Hebreos hablando de la perseverancia en la fe, en *Heb 2,3*, cuando se pregunta: *¿cómo lograremos nosotros rehuirla, si tenemos en poco tan gran salud, que habiendo comenzado a ser promulgada por el Señor, fue entre nosotros confirmada por los que le oyeron, atestiguándola Dios con señales, prodigios, diversos milagros y participaciones del Espíritu Santo, conforme a su voluntad?*

10. Para que la comunicación de tu fe, esta expresión puede entenderse de dos maneras: de una manera como signo. Y en este sentido se entiende **para que la comunicación de tu fe**, es decir, tanta es tu caridad como la comunicación de tu fe. O bien de otra manera: *doy gracias a mi Dios haciendo memoria...* para indicar lo que pide por él orando. La comunicación de la fe se puede entender de dos modos: o bien porque en la fe estaba en comunión con todos los santos, no teniendo una fe cambiada como es el caso de los herejes. De tal comunión habla el Apóstol en *1Cor 1,10*: *os ruego, herma-*

b) El Aquinate trata extensamente de la **fe**: objeto de la misma (*STh 2-2,q.1*), su acto (*q.2-4*), el sujeto (*q.5*), su causa (*q.6*) y sus efectos (*q.7*). También en *In 3 Sent d.23*, qq. 2-3; d.24; d.25; *3CG c.40*; *In Hb c.11*, lc.1, nn.551-560; *In 1Cor c.15*, lc.2, nn.917-925; *In Jn c.6*, lc.3, nn.899-902; *In Rom c.4*, lc.1, nn.323-340; *De Ver q.14*.  M.D. Chenu, *La psychologie de la foi dans la théologie du XIIIe siècle*, París Ottawa 1932; P. Parente, S. Tommaso e la recente psicologia della fede, en *DC 1* (1948) 5-27; J. Pieper, *Las virtudes fundamentales*, 2ª ed., Rialp, Madrid 1980, 299-366; S. Harent, voz: *Foi*, en *DThC v.6*, cols.605-676; J. Mausbach – G. Ermecke, *Teología moral católica*, v.2, EUNSA, Pamplona 1971, 25-112.

idipsum dicatis omnes, etc. Vel communicatio, qua bona communicas sanctis, procedens ex fide. *1 Tim 6,17: divitibus huius saeculi praecipe non altum sapere, nec sperare in incerto divitiarum, sed in Deo vivo, qui praestat nobis*, etc.

Evidens fiat, id est, ut bonum latens in corde evidens fiat per bona opera. **In agnitione omnis boni**, scilicet quod a te fit. Et hoc **in Iesu Christo**, id est, pro Iesu Christo. *Iac 2,18: ostende mihi fidem tuam sine operibus, et ego tibi ostendam ex operibus fidem meam.*

Vel aliter: multa sunt opera in mundo, quae sunt bona hominibus, et tamen Deo non sunt bona, quia non recte fiunt. *Prv 14,12: est via quae videtur homini recta, novissima autem eius deducunt ad mortem. Qob 8,10: vidi impios sepultos, qui etiam cum adhuc viverent in loco sancto erant, et laudabantur in civitate quasi iustorum operum.* Sed hoc manifestatur per fidem rectam, quando consequitur praemium a Deo, qui non remunerat nisi recta. Et ideo dicit in agnitione, id est, ut hoc evidens fiat, quod cognoscas omne bonum. Vel quod cognoscatur in te omne bonum, quod est fruitio divinitatis. *Ex 33,19: Ostendam tibi omne bonum.*

nos, por el nombre de nuestro Señor Jesucristo, que todos habléis igualmente y no haya entre vosotros cisma, antes seáis concordes en el mismo pensar y en el mismo sentir. O bien puede entenderse de la comunicación de la fe en cuanto que los bienes que se comunican los santos proceden de la fe. Tal enseñanza se encuentra también en 1 Tim 6,17-19: a los ricos de este mundo encárgales que no sean altivos ni pongan su confianza en la incertidumbre de las riquezas, sino en Dios, que abundantemente provee de todo para que lo disfrutemos, practicando el bien, enriqueciéndonos de buenas obras, siendo liberales y dadivosos y atesorando para lo futuro, con que alcanzar la verdadera vida.

Se haga evidente, es decir, que el bien que está latente en el corazón se haga evidente por las buenas obras. **En el conocimiento de todo bien**, o sea, el que tú haces. Y esto **en Jesucristo**, es decir, por Jesucristo. La importancia de testimoniar la fe con las obras fue elocuentemente enseñada en Sant 2,18: *Mas dirá alguno: “tú tienes fe y yo tengo obras”. Muéstrame sin las obras tu fe, que yo por mis obras te mostraré mi fe.*

O bien, puede hacerse también esta explicación: muchas son las obras en el mundo que son buenas para los hombres, pero que sin embargo no son buenas ante Dios, porque no se hacen rectamente. Tal advertencia ya se encuentra en Prv 14,12: *hay caminos que parecen rectos al hombre, pero al fin son caminos de muerte*, y también Qoh 8,10 advierte diciendo que: *vi a impíos sepultados que se iban en paz del lugar santo, y eran alabados en la ciudad por lo que hicieron: también esto es vanidad*. Pero esto se dilucida, por medio de la fe recta cuando se consigue de Dios el premio, ya que Él no premia sino lo que esta hecho rectamente. Y por esto dice **en el conocimiento**, es decir, que el conocimiento se te haga evidente, o bien que se conozca en ti todo el bien, que consiste en la fruición de la divinidad. Tal gracia la prometió Dios a Moisés en Ex 33,19: *Y el Señor respondió: “yo haré pasar ante ti toda mi bondad y pronunciare ante ti mi nombre, Señor, pues yo hago gracia a quien hago gracia y tengo misericor-*

Sap 7,11: venerunt mihi omnia bona pariter cum illa⁵.

11. Causa autem propter quam gratias agit, est gaudium. Et ideo dicit **gaudium enim magnum habui**. *3Io 4: maiorem horum gratiam non habeo, quam ut audiam filios meos in veritate ambulare.* Hoc enim gaudium alleviabat pressuras. Unde addit **et consolationem**. *Ps. 93,19: secundum multitudinem dolorum meorum in corde meo, consolationes tuae laetificaverunt animam meam.* Cuius rationem assignat, dicens **quia viscera sanctorum requieverunt per te, frater**. *Col 3,12: induite vos ergo sicut electi Dei sancti et dilecti viscera misericordiae, benignitatem,* etc. *3Io 5: charissime, fideliter agis quicquid operaris in fratres, et hoc in peregrinos,* etc.

12. Deinde cum dicit **propter quod**, etc., ponitur petitio, et

primo fiducia petendi;

secundo ipsa petitio, ibi (n.15) **obsecro**;

tertio eius ratio, ibi (n.21) **forsitan**.

13. Dicit ergo **propter quod**, id est, quia sic abundas charitate, **multam fiduciam habeo in Christo Iesu**, quasi dicat: non ex me, sed ex auctoritate Iesu Christi, in cuius fide te genui. Et ideo possum tibi imperare ut pater, sed **quod ad rem**,

⁵ Un **acto humano** es **bueno** por razón de su objeto, del motivo por el cual se hace, por el acto interior y por su fruto: *STh 1-2, qq.18-21*; se puede ver la bondad y malicia de los actos humanos en general (q.18), respecto a los actos internos (q.19), sobre los actos externos (q.20) y respecto a las consecuencias de los actos (q.21). Ver también: *In 2 Sent d.36, q.1, a.5; d.40, q.1*.

dia de quien tengo misericordia". Y de la sabiduría se dice en Sb 7,11: *Todos los bienes me vinieron juntamente con ella, y en sus manos me trajo una riqueza incalculable.*

11. La causa por la que da gracias es el gozo. Por eso dice: **he recibido gran alegría**. San Juan experimentó algo similar al decir en 3Jn 4: *no hay para mi mayor alegría que oír de mis hijos que andan en la verdad*. Y dado que el gozo le aliviaba en sus congojas, añade **y consuelo**. Tal es lo que canta el salmista en Sl 93 [94],19: *y según las muchas angustias de mi corazón, tus consuelos alegraban mi alma*. De ese gozo asigna también la razón, **porque sé que las entrañas de los santos han sido aliviadas por ti, hermano**. Col 3,12: *vosotros, pues, como elegidos de Dios, santos y amados, revestíos de entrañas de misericordia, bondad, humildad, mansedumbre, longanimidad*. 3Jn 5-6: *queridísimo, te muestras fiel por lo que practicas con los hermanos y aun con los peregrinos, ellos dieron testimonio de tu caridad en presencia de la Iglesia*.

12. Luego cuando dice **por lo cual**, hace la petición, y:

primero, muestra la confianza que tiene;

segundo, pone la misma petición, al decir (n.15) **te suplico**;

y tercero, da la razón de esa petición, cuando dice (n.23) **quizás**.

13. Dice luego **por lo cual**, es decir, porque es tan abundante la caridad, que **tengo mucha confianza en Cristo Jesús**, como si dijese: no pongo mi confianza en mí, sino en la autenticidad de Jesucristo, en cuya fe te engendré. Y por esto puedo darte órdenes como padre, pero **en cuanto aquello que te con-**

aa.1-5; *De Malo* q.2, aa.4-5; *In Flp* c.4, lc.1, nn.160-164.  H. Marchal, *Moralité de l'acte humain*, en *DThC* 10, cols.2459-2472; A. Trancho, *Los fundamentos tomistas de la moralidad*, en *CT* 38 (1928) 20-34; O. Lottin, *Les éléments de la moralité des actes chez St. Thomas d'Aquin*, en *RNPh* 24 (1922) 25-65, 281-313, 389-429; 25 (1923) 20-56.

scilicet tuam, **pertinet**, vel communem; alias praelatus non habet potestatem imperandi sibi quicquam, nisi quod vel est ad eius utilitatem, vel ecclesiae, vel bonorum morum Christianae religionis. Tamen **propter charitatem magis obsecro**. *Prv 18,23: cum obsecrationibus loquitur pauper.*

14. Et quare? certe **cum sis talis**, etc. Sunt duo propter quae quis debet obsecrari, scilicet aetas senectutis. *1Tim 5,1: seniore ne increpaveris, sed obsecra ut patrem*, etc. Item honestas virtutis, ubi enim non delinquimus, pares sumus. *Sir 32,1: rectorem te posuerunt, noli extolli, esto in illis quasi unus ex ipsis.*

Dicit ergo **cum sis talis, ut Paulus senex**, quasi dicat: si esses puer, praeciperem tibi hoc, sed tu es senex.

Item si levis, sed talis es vitae quod es mihi similis. Non quod talis et tantus sit simpliciter, sed aliquo modo similis, quod dicit ex sua humilitate. *Rom 12,10: honore invicem praevenientes*. Origenes: Paulus diu vixit in fide. Conversus enim fuit adolescens, nunc dicit, ut senex. Origenes: raro utilis doctor invenitur in ecclesia quin sit longaevus. Exemplum de Petro et Paulo.

venga, sea a ti o a los demás: ya que el prelado no tiene potestad para ordenar cualquier cosa sino sólo aquello que sea para su utilidad, o la de la Iglesia, o de las buenas costumbres de la religión cristiana. Sin embargo, **lo suplico por tu caridad**. Tal como se recomienda en *Prv* 18,23: *el pobre habla suplicante, el rico responde duramente*.

14. Y ¿por qué? Ciertamente **siendo el que soy**. Dos son las razones por las cuales alguien debe ser suplicado: su edad senil, tal como se lee en *1 Tim* 5,1: *al anciano no le reprendas con dureza, más bien exhortale como a padre*. Y también la honestidad de la virtud, pues donde no hemos pecado, somos iguales. *Sir* 32,1: *¿te pusieron como presidente? No te engrías; y pórtate entre ellos como uno de tantos*. Dice pues **siendo el que soy, Pablo anciano** como si dijese: si fueses niño, te lo mandarí, pero eres anciano.

Y también debe ser suplicado si fueses frágil, pero llevas una vida tal que es semejante a la mía. Esto lo dice no porque él fuese simplemente tal y de tanto mérito, sino de alguna manera similar, lo cual habla de su humildad. Tal es la enseñanza de *Ro* 12,10: *honrándoos, prefiriéndoos los unos a los otros*.

Al respecto dice Orígenes: “Pablo vivió largo tiempo en la fe, se convirtió en la adolescencia, ahora habla como anciano. Raro es encontrar en la Iglesia un doctor provechoso que no sea anciano, un ejemplo lo tenemos en Pedro y Pablo”.

Lección 2

Lectio II

- ESQUEMA -

- La misma petición (nn.15-22)
 - La persona por la que pide (nn.15-17)
 - Dice que le es acepta por la generación espiritual (n.16)
 - Dice que le es acepta por el cambio de vida que ha realizado (n.17)
 - Concluye la petición (nn.18-22)
 - La petición (n.19)
 - Responde a un cuestionamiento (nn.20-22)
- Da la razón de la petición (nn.23-29)
 - Por parte de Dios (n.24)
 - Por parte del Apóstol (nn.25-28)
 - Su amistad (n.26)
 - Dice que será fiador de los daños (n.27)
 - Les muestra su deber de recibirlo (n.28)
 - Por parte del mismo Filemón (n.29)
- La conclusión (n.30)

- *TEXTUS* -

- v.10 (n.15)** *Obsecro te de meo filio quem genui in vinculis, Onesimo,*
- v.11 (n.17)** *qui tibi aliquando inutilis fuit, nunc autem et tibi et mihi utilis;*
- v.12 (n.18)** *quem remisi tibi. Tu autem illum, ut mea viscera, suscipe.*
- v.13 (n.20)** *Quem ego volueram mecum detinere, ut pro te mihi ministraret in vinculis Evangelii.*
- v.14 (n.22)** *Sine consilio autem tuo nihil volui facere, ut ne velut ex necessitate bonum tuum esset, sed voluntarium.*
- v.15 (n.23)** *Forsitan enim ideo discessit ad horam a te, ut aeternum illum reciperes,*
- v.16** *iam non ut servum, sed pro servo charissimum fratrem, maxime mihi, quanto autem magis tibi, et in carne et in Domino?*
- v.17 (n.25)** *Si ergo habes me socium, suscipe illum sicut me.*
- v.18 (n.27)** *Si autem aliquid nocuit tibi, aut debet, hoc mihi imputa.*
- v.19** *Ego Paulus scripsi mea manu; ego reddam, ut non dicam tibi quod et te ipsum mihi debes.*
- v.20 (n.28)** *Ita, frater, ego te fruar in Domino, refice viscera mea in Christo.*

- TEXTO BÍBLICO -

- v.10 (n.15)** *Te suplico por mi hijo, a quien engendré entre cadenas, por Onésimo,*
- v.11 (n.17)** *En un tiempo inútil para ti, mas ahora para ti y para mí muy útil,*
- v.12 (n.18)** *que te remito; tú pues recíbelo como a mis entrañas.*
- v.13 (n.20)** *Querría retenerlo junto a mí para que en tu lugar me sirviera en mi prisión por el Evangelio.*
- v.14 (n.22)** *Pues sin tu consentimiento nada he querido hacer, a fin de que ese favor no me lo hicieras por necesidad sino por voluntad.*
- v.15 (n.23)** *Quizás se te apartó por un momento, para que por siempre le tuvieras,*
- v.16** *no ya como siervo, sino más que siervo, hermano muy amado para mí, ¿cuánto más para ti, pues te pertenece según la carne y según el Señor?*
- v.17 (n.25)** *Si me tienes, pues, por compañero, acógele como a mí mismo.*
- v.18 (n.27)** *Si en algo te ha ofendido o algo te debe, ponlo a mi cuenta.*
- v.19** *Yo, Pablo, de mi puño lo escribo; yo mismo te lo pagaré, por no decirte que tú mismo te me debes.*
- v.20 (n.28)** *Sí, hermano, que obtenga yo de ti este gozo en el Señor. En esto restaura mis entrañas en Cristo.*

- v.21 (n.29)** *Confidens oboedientia tua scripsi tibi, sciens quoniam et super id quod dico, facies.*
- v.22** *Simul autem et para mihi hospitium, nam spero per orationes vestras donari me vobis.*
- v.23 (n.30)** *Salutat te Epaphras concaptivus meus in Christo Iesu.*
- v.24** *Marcus, Aristarchus, Demas, Lucas, adiutores mei.*
- v.25** *Gratia Domini nostri Iesu Christi, cum spiritu vestro. Amen.*

- v.21 (n.29)** *Te escribo confiado en tu obediencia y conociendo que harás por sobre lo que yo te digo.*
- v.22** *Y de la misma manera prepara para mí el hospedaje, porque espero por vuestras oraciones seros benévolamente entregado.*
- v.23 (n.30)** *Te saluda Epafras, compañero de mi cautiverio en Cristo Jesús;*
- v.24** *Marcos, Aristarco, Demas, Lucas, mis colaboradores.*
- v.25** *La gracia del Señor Jesucristo sea con vuestro espíritu. Amén.*

- *LECTURA* -

15. Posita fiducia Apostoli de bonitate Philemonis (n.12), ponit hic suam petitionem. Et

primo ostendit personam pro qua petit;

secundo ex hoc petitionem concludit, ibi (n.18)
tu autem illum.

Circa primum duo facit, quia

primo describendo personam, ostendit eam sibi acceptam ex spiritali generatione;

secundo ex morum mutatione (n.17).

16. Dicit ergo: vere sum exaudiendus, quia petitio continet honestatem et pietatem pro meo filio Onesimo, de quo est praesens mea sollicitudo. Et acquirens filium tempore defectus, magis eum diligit, ut senex filios in senectute genitos. *Gn 37,3: Israel autem diligebat Ioseph super omnes filios suos, eo quod in senectute genuisset eum.* Hunc autem genuit in vinculis.

17. Secundo est mutatio in moribus. Si enim in peccato perseverasset, non fuisset dignus venia.

Et nota quod minus dicit, et plus significat. Docet enim Tullius, quod quis factum suum debet attenuare quantum potest. Sic Apostolus leviter de culpa huius loquitur, dicens **inutilis**, id est, nocivus in subtrahendo res tuas, **nunc autem**, conversus a malo ad statum virtutis, **utilis** est ad servitium Dei et hominum. *2Tim 2,21: si quis ergo emundaverit se ab*

- *COMENTARIO* -

15. Habiendo manifestado el Apóstol su confianza en la bondad de Filemón (n.12), hace ahora su petición, y:

primero, señala a la persona por la cual pide;

segundo, concluye su petición (n.18) **tú pues recíbelo**;

Acerca de lo primero hace dos cosas, ya que:

primero describiendo a la persona, muestra que le es acepta por la generación espiritual;

y segundo, muestra que le es acepta por el cambio de vida de Onésimo (n.17).

16. Dice entonces: en verdad debo ser escuchado, porque la petición contiene honestidad y piedad por mi hijo Onésimo, por quien hago ahora mi petición. Habiendo adquirido este hijo en tiempos de debilidad, más aun se lo amaba, tal como el anciano ama más al hijo que fue engendrado en su vejez. De este amor habla el libro del Génesis hablando de Jacob y de José, en *Gn 37,3: Israel amaba a José por sobre todos sus hijos, porque él era el hijo de su ancianidad*. A Onésimo, incluso, lo engendró entre cadenas.

17. En segundo lugar se refiere al cambio de vida de Onésimo. Pues ciertamente no sería digno de perdón si hubiese perseverado en el pecado.

Nótese luego que lo que dice es menos de lo que significa. Ya que como enseña Tulio uno debe atenuar cuanto puede sus hechos. De esta manera el Apóstol atenúa la culpa de aquel de quien habla, llamándolo **inútil**, es decir, nocivo por el hecho de robar tus cosas. Mas ahora, convertido del mal al estado de la virtud, es **útil** para el servicio de Dios y el de los hombres. De esta manera habla el mismo Apóstol en *2Tim 2,21: quien se mantenga puro de estos errores será vaso de honor, santificado, idóneo para el Amo, dispuesto para toda obra buena*.

istis, erit vas in honorem sanctificatum. Prv 25,4: aufer rubiginem de argento, et egredietur vas purissimum.

18. Deinde cum dicit **tu autem illum**, ponit petitionem suam. Et

primo ponitur petitio;

secundo respondet quaestioni, ibi (n.20) **quem ego.**

19. Dicit ergo **tu ergo illum ut mea viscera suscipe.** Et hoc ideo, quia vidi eum emendatum, cuius signum est, quia eum **remisi tibi.**

Contra *Dt 23,15: non trades servum domino, qui ad te confugerit*, etc.

Respondeo. Verum est quando dominus quaerit eum ad mortem; et ideo dicit tu autem, etc. *Phil 1,7: eo quod habeam vos in corde, et in vinculis meis et in defensione*, etc.

20. Et respondet quaestioni, quia posset dicere: si est utilis tibi, quare non retines eum usque ad mortem? ideo dicit, quae est causa mittendi eum.

Primo autem ostendit propositum retinendi eum;

secundo quare destitit a proposito, ibi (n.22) **sine consilio autem tuo.**

21. Dicit ergo Philemoni, qui licet esset magnus, tamen Apostolo solitus erat ministrare. *Mt 20,26: quicumque voluerit inter vos maior fieri, sit vester minister.* Unde ex hac fiducia

Y el mismo consejo encontramos en *Prv 25,4: despoja de escorias la plata, y saldrá un vaso purísimo.*

18. Luego cuando dice **tú, pues, recíbelo**, hace su petición. Y:

primero, pone la petición;

y segundo, responde a un cuestionamiento, cuando dice (n.20) **querría retenerlo.**

19. Dice entonces **tú, pues, recíbelo como a mis entrañas.** Pues ya que se ha enmendado, signo de lo cual es que te lo remito.

Contra esto parece estar el texto de *Dt 23,15: no entregarás a su amo un esclavo huido que se haya refugiado en tu casa.* Pero a esta objeción respondo diciendo que esto es verdad cuando el señor lo quiere retener para matarlo; y por esto dice **tú pues recíbelo como a mis entrañas.** Sentimientos similares expresó el Apóstol en *Flp 1,7-8: así es justo que sienta de todos vosotros, pues os llevo en el corazón: y en mis prisiones, en mi defensa y en la confirmación del Evangelio, sois todos vosotros participantes de mi gracia. Pues testigo me es Dios de cuánto os quiero a todos vosotros en el Corazón de Cristo Jesús.*

20. Y luego, responde a un cuestionamiento que podría expresarse de la siguiente manera: si te es útil, ¿porque no lo retienes hasta la muerte?, por esto le aclara por qué se lo envía, y:

primero, muestra su intención de retenerlo;

y segundo, porque desiste de esa intención, cuando afirma (n.22) **sin tu consentimiento.**

21. Sigue entonces hablando a Filemón, que aún siendo importante, sin embargo solía ayudar al Apóstol, siguiendo el consejo de Cristo en *Mt 20,26: quien de entre vosotros quiera ser el mayor, sea vuestro siervo.* De aquí que, por la confianza

proposuit eum tenere, ut loco eius sibi ministraret. Unde dicit **quem ego volueram mecum detinere, ut pro te**, etc. Quod erat maxime necessarium, quando erat in vinculis propter Christum. Est enim providendum quando quis patitur pro domino suo.

22. Ratio autem quare destitit est quia noluit uti re aliena, ignorante domino. Unde dicit sine consilio, etc., quasi dicat: si retinuissem eum, iam placeret tibi non valenti resistere et esset quaedam coactio. Sed sic nolui, imo magis volui quod voluntarie fieret. *Ex 25,2: ab omni homine qui offert ultroneus, accipietis eas*, scilicet primitias. *2Cor 9,7: non ex tristitia, aut ex necessitate, hilarem enim datorem diligit Deus.*

23. Deinde cum dicit **forsitan enim**, ponit rationem quare debet eum recipere benigne. Et

primo ex parte Dei;

secundo ex parte ipsius Apostoli, ibi (n.25) **si ergo habes**;

tertio ex parte ipsius Philemonis, ibi (n.29) **confidens**.

24. Ex parte Dei, quia saepe Dei providentia id quod videtur malum permittit fieri, ut exinde sequatur bonum, ut patet de Ioseph vendito, ut liberaret Aegyptum et familiam patris. *Gn 45,5: pro salute enim vestra misit me Deus ante vos*. Et dicit **forsitan**, quia *incomprehensibilia sunt Dei*

que le tenía, le propuso retenerlo, para que le sirviera en lugar de Filemón. Por eso dice **querría retenerlo junto a mí para que en tu lugar me sirviera en mi prisión por el Evangelio**. Este servicio se presentaba como algo sumamente necesario, pues estaba encadenado por Cristo. Y cuando alguien padece por su señor se lo debe proveer (de lo necesario).

22. Mas la razón por la que desistió de retenerlo, fue porque no quiso servirse de cosa ajena sin antes saberlo su dueño. Por eso dice **sin tu consentimiento nada he querido hacer**, como si dijese: si yo lo hubiese retenido, lo hubieses aceptado por no querer contrariarme, y en tal caso habría habido cierta coacción. Pero no quise que fuese así, sino más bien quise que lo hicieras voluntariamente. De esta disposición del corazón habló el Señor a Moisés en *Ex 25,2* diciendo: *Di a los hijos de Israel que me traigan ofrendas: vosotros las recibiréis para mí de cualquiera que de buen corazón las ofrezca*. Y Pablo mismo exhorta a dar voluntariamente, *2Cor 9,7*: *cada uno haga según se ha propuesto en su corazón, no de mala gana, ni obligado, pues Dios ama al que da con alegría*.

23. Luego cuando dice **quizás**, da la razón por la que debe recibirlo benignamente, y:

primero, da la razón por parte de Dios;

segundo, por parte del mismo Apóstol, cuando dice (n.25) **si me tienes**;

y tercero, por parte del mismo Filemón, al declarar (n.29) **confiado en tu obediencia**.

24. Por parte de Dios, pues es propio de la providencia de Dios que permita realizar lo que parece que es malo para que de esto se siga lo bueno, como se muestra en el episodio de José que fue vendido para liberar a Egipto incluso a la familia de su padre, tal como se narra en *Gn 45,5*: *pero no os aflijáis y no os pese haberme vendido aquí, pues para vuestra vida me ha traído Dios aquí antes de vosotros*. Y dice **quizás**, pues *Ro 11,33* advierte acerca de los caminos de Dios: *¡Oh profundidad*

iudicia, Rom 11,33. Et dicit **pro servo**, id est, loco servi. Mt 23,8: *omnes autem vos fratres estis*. Et non solum tibi, sed mihi incomparatione ad Deum, licet sit filius ministerio⁶. **Quanto magis tibi, et in carne et in Domino?** quod dupliciter potest exponi: uno modo, quod referatur ad primam originem divinae creationis, et sic est frater. Dt 32,6: *nonne est ipse pater tuus, qui possedit, et fecit, et creavit te?* Ml 2,10: *numquid non pater unus omnium nostrum, numquid non Deus unus creavit nos?* Item in Deo per fidem. Vel magis erat in bonum Philemoni, quia affinis eius secundum carnem, quia secundum eam erat servus eius, quia hoc totum quod erat ei carnaliter, erat suum. Unde duplici ratione quis movetur ex charitate, scilicet ex amore secundum carnis originem, et ex amore spirituali.

25. Ex parte autem Apostoli,

primo allegat suam amicitiam, sub cuius obtentu vult eum suscipi;

secundo fideiubet pro eo de damno;

tertio ostendit receptionis officium.

Secundum, ibi (n.27) **si autem**.

Tertium, ibi (n.28) **itaque, frater**.

⁶ Respecto a la **providencia de Dios** se puede ver: *In 1 Sent* d.39, q.2, aa.1-2; *De Ver* q.5, aa.1-2.4-7; *3CG* cc.1.64.71.75.79 y 94; *STh* 1,22, aa.1-4; *Com Theol* cc.123.130.132-133 y 142.  R. Garrigou Lagrange, *Pour l'intelligence du dogme de la Providence*, en *Ang* 29 (1952) 241-250; Id., *La providencia y la confianza en Dios*, Palabra, Madrid 1980.

de la riqueza, de la sabiduría y de la ciencia de Dios! Cuan insondables son sus juicios e inescrutables sus caminos! Y dice también **no como siervo**, es decir, en lugar de un siervo, pues en Mt 23,8 se enseña: *todos vosotros sois hermanos*. Y no sólo para ti, sino también **para mí**, pues, en comparación con Dios, es hijo en razón del ministerio. Pero **¿cuanto más para ti, pues te pertenece según la carne y según el Señor?** Esto puede decirse por dos motivos. Uno, si se refiere al primer origen, al que es por creación divina y entonces es hermano. Es lo que se enseña en Dt 32,6: *¿acaso no es él tu padre que te hizo y te crió?* y en Mt 2,10: *¿acaso no es uno mismo el padre de todos nosotros? No es un mismo Dios el que nos ha creado?* Asimismo le pertenece en Dios por medio de la fe. Otro modo de entender esto, es atendiendo más al bien de Filemón, que le era afín según la carne, porque le era siervo según la carne y por eso todo lo que poseía según la carne, le pertenecía. Y así, por dos razones se mueve uno por caridad, por amor proveniente del origen carnal y por amor espiritual.

25. La razón para que sea recibido por parte del Apóstol. Y aquí:

primero, alega su amistad, por cuyo atención quiere que lo reciba;

segundo, pues así el será fiador por el daño que hubiese hecho;

y tercero, le muestra su deber de recibirlo.

Lo segundo, al decir (n.27) **si en algo**.

Lo tercero, cuando dice (n.28) **Sí, hermano, que yo obtenga de ti**.

26. Dicit ergo **si ergo habes me socium**, suscipe illum. *1Io 1,7: si autem in luce ambulamus, sicut et ipse est in luce, societatem habemus ad invicem.* Et dicit **sicut et me**, quia iunctus est mihi. *Mt 10,40: qui vos recipit, me recipit.*

27. Secundo autem obligat se pro eo satisfacturum pro damno. Dicit ergo **si aliquid nocuit**, scilicet dimittens servitium tuum, **hoc mihi imputa**, quasi dicat: ego satisfaciam. *Gal 6,2: alter alterius onera portate.*

Et plus: quia primo promittit se soluturum; secundo ostendit eum esse debitorem ad hoc, non necessitatis sed voluntatis. Dicit ergo **ego Paulus**, quasi dicat: ut certus sis de restitutione, **scripsi manu**. Et hoc non est necessitas, quia tu **debes mihi teipsum**, quem erui a morte aeterna. Et talis debet se liberatori. *Tob 9,2: si meipsum tradam tibi servum, non ero condignus providentiae tuae.*

28. Et subiungit dicens **itaque, frater, ego te fruar**, quasi dicat: si vis me habere socium, suscipe eum, et ego ita fruar te, frater; id est, si feceris, implebis voluntatem meam gaudiis. Nam frui est uti fructu, et sicut est uti ad utile, sic frui ad fructum. Importat autem fructus dulcedinem. *Ct 2,3: et fructus eius dulcis gutturi meo.* Item finem, quia ultimum de arbore est fructus. Et ideo proprie est habere aliquid ut delectabile et finale. Et inde est quod dicit Augustinus “fruimur cognitis, in quibus

26. Dice entonces **si me tienes, pues, por compañero, acógele como a mí mismo**. De esta comunión se habla en *1Jn 1,7: pero si andamos en la luz, como Él está en la luz, entonces estamos en comunión unos con otros y la sangre de Jesús, su Hijo, nos purifica de todo pecado*. Y dice **como a mí mismo**, porque esta junto a mí. A propósito tenemos la enseñanza de Jesús en *Mt 10,40: quien a vosotros recibe, a mí me recibe*.

27. En segundo lugar se obliga a satisfacer por los daños que le hubiese hecho. Dice pues **si en algo te ha ofendido**, es decir, dejando el servicio que te debe, **ponlo a mi cuenta**, como si dijese: yo satisfago por eso. Cumpliendo así la enseñanza de *Ga 6,2: ayúdaos mutuamente a llevar vuestras cargas, y así cumpliréis la ley de Cristo*.

Y más aun: porque primero le promete pagar y segundo se presenta como deudor no porque lo fuese en realidad sino por propia voluntad. Dice entonces **yo, Pablo**, como si dijese: para que no tengas dudas de que se te restituirá lo debido, **de mi puño lo escribo**. Y esto no es por necesidad, porque **tú mismo te me debes**, tú mismo, a quien liberé de la muerte eterna. Y un hombre tal se debe al libertador. De manera semejante tenemos el reconocimiento de Tobías en *Tob 9,2: aun cuando yo me diese a ti como siervo, no podría pagar tus cuidados*.

28. Y agrega diciendo **sí, hermano, que obtenga yo de ti este gozo en el Señor**, como si dijese: si quieres tenerme a mí como compañero, recíbelo y entonces me gozaré de ti, hermano; es decir, si lo hicieras, entonces llenarás mi voluntad de gozo. Pues “fruir” significa disfrutar del fruto ya que el usar es a lo útil como el “fruir” es al fruto. Al fruto le compete la dulzura. Leemos en *Ct 2,3: como manzano entre los árboles silvestres es mi amado entre los mancebos. A su sombra anhelo sentarme, y su fruto es dulce a mi paladar*. Asimismo, guarda una relación al fin, porque lo último del árbol es el fruto. Y por tanto entraña propiamente algo de deleitable y de final. Y de allí es lo que dice san Agustín “nos gozamos en las cosas conocidas,

voluntas delectatur propter dulcedinem”. Item frui est alicui inhaerere propter se. Aliquando ergo accipiuntur frui et uti communiter, prout important delectationem absque contrario. *Sir 8,10: fruiere magnatis sine querela.*

Dicit ergo: sic fruar, quia in nullo mihi contrarius es. Etsi in hoc mihi satisfacies, nihil erit in corde meo de te, quod contristet me, et sic delectabis me.

Si autem accipitur frui prout finale quid est, sic non est fruendum homine, sed solo Deo⁷. Contra quod est illud *Sap 2,6: fruamur bonis quae sunt, et utamur creatura tamquam in iuventute celeriter*, etc. Unde iste addit in Domino, id est, fruar te in delectatione Dei, gaudens de bono divino in te, quia eius actus est dilectio, et fruitio effectus, scilicet charitatis. Ideo additur **in hoc refice viscera mea**. Reficitur enim homo spiritualiter, quando satisfat desideriis animae suae. Ac si dicat: imple desideria intima cordis mei. Et non in malis, sed **in Christo**, et ideo bona est impletio desiderii.

29. Deinde cum dicit **confidens**, sumitur ratio ex parte Philemonis, et commendatio obedientiae eius. Et primo ostendit quomodo confidit de obedientia eius; secundo iniungit ei aliud simile.

Dicit ergo **confidens**, etc. 2Cor 7,16: *gaudeo, quod in omnibus confido in vobis*. 1Rg 15,22: *melior est obedientia quam victimae*. Sed plus caute scribit, quia homo magis

⁷ La **frucción final o bienaventuranza del hombre** no consiste en ningún bien limitado (poder, fama, placeres): *STh* 1-2, q.2, aa.1-8; 1,12,1; *4CG* c.54; *Comp Theol* c.108, y Parte 2, c.9; La frucción final del hombre está sólo en Dios: *De Ver* q.8, a.1; *Comp Theol* cc.104 y 106; *STh* 1-2, q.3, a.8.

en las cuales la voluntad se deleita por la dulzura”. Asimismo el “fruir” es inherir a algo por sí mismo. Algunas veces el “fruir” y ser útil se toman como sinónimos, en cuanto implican el deleite sin nada que lo contraríe. De este deleite se habla en *Sir* 8,8 cuando se dice: *gózate de las cosas grandes sin mengua*.

Afirma pues: entonces me gozaré, ya que en nada harías lo contrario de lo que deseo. Y si en esto me satisficieras no habrá nada tuyo en mi corazón que me contriste, y entonces tú constituirás mi deleite. Pero si se toma “fruir” por su relación al fin, entonces no es posible gozar del hombre, sino solo de Dios. Lo contrario se dice en *Sb* 2,6: *venid pues y gocemos de los bienes presentes; disfrutemos de lo creado ardorosamente como en la juventud*. Y por eso añade **en el Señor**, es decir, me gozaré en ti deleitándome en Dios, gozando del bien divino que hay en ti, porque su acto es el amor y la fruición es su efecto, es decir, el efecto de la caridad. Y por esto añade **en esto restaura mis entrañas**. Un hombre se restaura espiritualmente cuando satisface los deseos de su alma. Como si dijese: llena los deseos íntimos de mi corazón, mas no en cosas malas, sino **en Cristo**, y por eso es bueno el cumplimiento de sus deseos.

29. Luego cuando dice **confiado**, da la razón para que sea recibido, pero esta vez por parte de Filemón, y así recomienda su obediencia, y:

primero, muestra de qué modo confía en su obediencia;

y segundo, le propone algo similar.

Dice entonces **confiado**. De esta confianza se habla también en *2Cor* 7,16 al decir: *me alegro de poder en todo confiar en vosotros*, y en *1Sam* 15,22 se lee: *¿No quiere mejor el Señor la obediencia a sus mandatos que no los holocaustos y las víctimas?* Aunque escribe con gran cautela, porque dado

exaudit aliquem, quando sperat iterum ipsum visurum, quam si desperat. Et ideo dicit **simul et para mihi hospitium**. Solitus enim erat cum esset Colossis hospitari in domo sua.

Chrysostomus: “iucundum verbum, ut homo pauper diviti mandet ultra tot terrarum spatia per epistolam praeparationem hospitii. Quid enim pro eo parandum erat, qui pane et vili pulmento contentus erat? dicendum ergo, quod non propter hospitii praeparationem, sed ad insinuandum familiaritatem et dilectionem hoc dicit; et magis per hoc provocat eum ad obediendum”. Haec ille. Non ergo hoc Apostolus dixit propter apparatus exteriorem, sed ad devotionem eius. **Nam spero per orationes vestras**, etc.

Contra: numquam fuit eis redditus, sed Romae est mortuus, ergo spes eius defecit.

Respondeo. Duplex est spes iusti, scilicet principalis ad proprium bonum, et in hoc numquam deficit pro se; alia est secundaria, scilicet probatio aliorum, et in hoc quandoque deficit, quia merita illorum contrariantur, sicut iusti quandoque non exaudiuntur pro aliis.

Sed numquid fuit deceptus de sua fiducia? dicendum est, quod futura scire est solius Dei, non autem in cognitione humana, nisi prophetica. Et nullus prophetarum scivit omnia futura de seipso, nisi solus Christus, qui non habuit Spiritum Sanctum ad mensuram. Sic Isaac magnus propheta fuit deceptus in Iacob. Unde non est mirum de Apostolo, si nesciret⁸.

⁸ El **conocimiento** del **futuro** es **sólo propio** de Dios: *In 1 Sent* d.38, a.5; *De Ver* q.2, a.12; *ICG* c.67; *Quodl* 11, q.3, a.un.; *De Malo* q.16, a.7; *STh* 1,14,13; 86,4; *Comp Theol* cc.132-133.

que un hombre oye más a otro cuando espera volver a verlo, que cuando no espera, y por eso agrega: **y de la misma manera prepara para mí el hospedaje**. Pues acostumbraba cuando Pablo estaba en Colosas hospedarse en su casa.

San Juan Crisóstomo dice: “palabra agradable, que un hombre pobre le mande por carta a un rico que se encuentra muy lejos de él que le prepare alojamiento. Pues ¿qué habría de prepararle a un hombre que se contentaba sólo con un pan y un vil alimento? Pensemos, pues, que no lo dijo para que le dispusiesen de un albergue, mas para insinuar una afectuosa familiaridad; y con esto moverlo a obedecer”. Hasta aquí san Juan Crisóstomo. No dijo entonces esto el Apóstol por apariencia exterior, sino para mover su devoción a obedecer. **Pues espero por vuestras oraciones seros benévolamente entregado**.

En contra de esto, está el hecho de que nunca les fue devuelto porque de hecho murió en Roma. Entonces, parecería que su esperanza quedó frustrada.

A esto respondo diciendo que doble es la esperanza del justo, a saber: una, la principal, que se refiere al propio bien y en ésta jamás se frustra; otra, la secundaria, que requiere la aprobación de otros, y ésta alguna vez falla, porque aquí intervienen los merecimientos de los otros que pueden contrariarla, y así los justos no siempre son escuchados cuando ruegan por otros.

Pero ¿acaso fue el Apóstol frustrado en su confianza? Afirmando al respecto que el conocimiento del futuro es propio y sólo de Dios, y no es propio del conocimiento humano conocer el futuro, a no ser por conocimiento profético. Y ningún profeta conoce todo lo que le acontecerá a sí mismo, a excepción de Cristo, que tenía el Espíritu Santo sin medida. Así Isaac, gran profeta, defeccionó en referencia a Jacob. Por tanto no nos debe causar admiración si el Apóstol en esta ocasión no conocía el futuro.

30. Tunc terminat epistolam in salutationem; et primo ex parte aliorum; secundo ex parte sua.

Dicit ergo **salutant**, etc. De his omnibus habetur *Col* 4,12.

Sed dubitatur de hoc quod dicit **Demas**. Quomodo potest hoc esse, quia dicitur *2Tim* 4,9: *Demas dereliquit me, diligens hoc saeculum*? Quomodo ergo utitur nomine eius? dicendum est, quod iam redierat ad eum.

Sed nec hoc videtur, quia haec epistola praecesserat secundam epistolam ad Timotheum, quia hic dicitur **spero**, etc., ibi praeannuntiat mortem suam, dicens (4,6): *et tempus meae resolutionis instat*. Et ideo dicendum est, quod Paulus fuit Romae fere novem annis, et haec epistola fuit facta in principio.

Secunda vero ad Timotheum in fine vitae suae, et tunc Demas attaedatus ex longis vinculis, dimisit eum. Et epistolae Pauli non ordinantur secundum tempus, quia epistolae ad Corinthios fuerunt ante epistolam ad Romanos, et haec fuit ante ultimam ad Timotheum. Et praemittitur illa propter materiam, quia de digniori.

Saluatio sua eadem est cum secunda ad Timotheum. Deo gratias.

Amen.

30. Finalmente la carta termina con los saludos, y:

primero, presenta los saludos de otros;

y segundo, el saludo de su parte.

Dice entonces **te saluda Epafras, compañero de mi cautiverio en Cristo Jesús; Marcos, Aristarco, Demas, Lucas, mis colaboradores.** De todos estos se habla en *Col* 4,12.

Sin embargo, una duda se presenta en referencia a **Demas**, porque ¿como puede nombrarlo aquí si en *2Tim* 4,9 se dice *Demas me dejó por amor de este siglo?* ¿En qué manera entonces se cita su nombre? Debería haber dicho que Demas ya se había ido.

Pero tampoco esto pareciera lo correcto, pues esta epístola fue escrita antes de la segunda epístola a Timoteo, por eso aquí se dice **espero por vuestras oraciones seros benévolamente entregado**, y allí en cambio preanuncia su muerte, diciendo en 4,6: *cuanto a mí, a punto estoy de derramarme en libación, siendo ya inminente el tiempo de mi partida.* Y por esto consideramos que Pablo estuvo en Roma casi nueve años, y esta epístola fue escrita al principio. En cambio, la segunda a Timoteo fue escrita al final de su vida, y Demas, fastidiado por sus largas cadenas, abandonó al Apóstol. Además, hay que recordar que las epístolas de san Pablo no se ordenan cronológicamente, pues las epístolas a los Corintios se escribieron antes que la epístola a los Romanos y ésta a Filemón fue anterior a la segunda a Timoteo. Sólo que la de los Romanos por la dignidad de la materia que trata precede a todas.

Sus saludos son los mismos que la segunda a Timoteo. Demos gracias a Dios.

Amén.

Bibliografía bíblica actualizada

1. COMENTARIOS

- D. FURTER, *Les épîtres de Paul aux Colossiens et à Philémon*, Commentaire Évangélique de la Bible 8 (Vaux-sur-Seine, France: Edifac, 1987).
- N. T. WRIGHT, *The Epistles of Paul to the Colossians and to Philemon. An Introduction and Commentary*, Tyndale New Testament Commentaries 12 (Grand Rapids: Eerdmans, 1986).
- J. H. ROBERTS, "Navorsingsberig: 'n kommentaar, Filemon en Kolossense (Research report: A commentary, Philemon and Colossians)," *TheolEvang* 22 (3, '89) 14-20.
- A. G. PATZIA, *Ephesians, Colossians, Philemon*, New International Biblical Commentary 10 (Peabody, MA: Hendrickson, 1990).
- R. R. MELICK, *Philippians, Colossians, Philemon*, New American Commentary 32 (Nashville, TN: Broadman, 1991).
- R. P. MARTIN, *Ephesians, Colossians, and Philemon*, Interpretation: A Bible Commentary for Teaching and Preaching (Atlanta: Knox, 1991).
- H. BINDER, *Der Brief des Paulus an Philemon*, ed. J. Rohde, Theologischer Handkommentar zum Neuen Testament 11/2 (Berlin: Evangelische Verlagsanstalt, 1990).
- E. D. MARTIN, *Colossians, Philemon*, Believers Church Bible Commentary (Scottsdale, PA—Waterloo, Ont.: Herald, 1993).
- R. W. WALL, *Colossians & Philemon*, IVP New Testament Commentary (Downers Grove, IL—Leicester, UK: InterVarsity, 1993).
- B. B. BARTON ET AL., *Philippians, Colossians, and Philemon*, Life Application Bible Commentary (Wheaton, IL: Tyndale House, 1995).
- J. D. G. DUNN, *The Epistles to the Colossians and to Philemon. A Commentary on the Greek Text*, New International Greek Testament Commentary (Grand Rapids: Eerdmans, 1996).
- D. J. HARRINGTON, *Paul's Prison Letters. Spiritual Commentaries on Paul's Letters to Philemon, the Philippians, and the Colossians* (Hyde

- Park, NY: New City, 1997).
- J. M. G. BARCLAY, *Colossians and Philemon*, New Testament Guides (Sheffield, UK: Sheffield Academic Press, 1997).
- D. E. GARLAND, *Colossians and Philemon*, NIV Application Commentary (Grand Rapids: Zondervan, 1998).

2. INTRODUCCIÓN

- J. H. ROBERTS, "Filemon in diskussie: Enkele hoogtepunte in die stand van sake" [Philemon in Discussion: Some Highpoints in the State of Research], *Scriptura* 21 ('87) 24-50.
- B. L. MIGLIAZZA, "Text Analysis Observations from Philemon Using Fleming's Stratificational Model," *Notes on Translation* [Dallas, TX] 2 (4, '88) 36-48.
- M. MASINI, *Filippesi - Colossesi - Efesini - Filemone. Le lettere della prigionia*, Leggere oggi la Bibbia 2.9 (Brescia: Queriniana, 1987).
- C. L. STOCKHAUSEN, *Letters in the Pauline Tradition. Ephesians, Colossians, I Timothy, II Timothy and Titus*, Message of Biblical Spirituality 13 (Wilmington, DE: Glazier, 1989).
- M. J. HARRIS, *Colossians & Philemon*, Exegetical Guide to the Greek New Testament (Grand Rapids: Eerdmans, 1991).
- J. W. MARTENS, "Ignatius and Onesimus: John Knox Reconsidered," *Second Cent* 9 (2, '92) 73-86.
- P. ARZT, "Brauchbare Sklaven. Ausgewählte Papyrustexte zum Philemonbrief," *Protokolle zur Bibel* [Klosterneuburg] 1 (1, '92) 44-58.
- A. WILSON, "The Pragmatics of Politeness and Pauline Epistolography: A Case Study of the Letter to Philemon," *JournStudNT* 48 ('92) 107-119.
- M. WOLTER, *Der Brief an die Kolosser. Der Brief an Philemon*, Ökumenischer Taschenbuchkommentar zum Neuen Testament 12, Gütersloher Taschenbücher 519 (Gütersloh: Mohn, 1993).
- R. G. BRATCHER AND E. A. NIDA, *A Handbook on Paul's Letters to the Colossians and to Philemon*, Helps for Translators, UBS Handbook Series (New York: United Bible Societies, 1993).
- P. V. KEA, "Paul's Letter To Philemon: A Short Analysis of its Values," *PerspRelStud* 23 (2, '96) 223-232.
- G. J. STEYN, "Some Figures of Style in the Epistle to Philemon:

- Their Contribution towards the Persuasive Nature of the Epistle,” *Ekklesiastikos Pharos* [Alexandria—Johannesburg] 77 (1, '95) 64-80.
- A. D. CALLAHAN, *Embassy of Onesimus. The Letter of Paul to Philemon*, New Testament in Context (Valley Forge, PA: Trinity Press International, 1997).
- J. BURTCHAELL, *Philemon's Problem* (Chicago: ACTA Foundation, 1973).
- F. CHURCH, “Rhetorical Structure and Design in Paul's Letter to Philemon”, *HTR* 71 (1978), 17-33.
- E. VERHOEF, *Filippenzen—Filemon. Een praktische bijbelverklaring. Tekst en toelichting* (Kampen: Kok, 1998).

3. TEOLOGÍA

- M. DÍAZ MATEOS, “‘La solidaridad de la fe.’ Ecclesiología de la carta a Filemón,” *Paginas* [Lima] 101 ('90) 23-39.
- J. M. G. BARCLAY, “Paul, Philemon and the Dilemma of Christian Slave-Ownership,” *NTStud* 37 (2, '91) 161-186.
- J. M. BASSLER (ED.), *Pauline Theology*. Vol. 1, *Thessalonians, Philippians, Galatians, Philemon* (Minneapolis, MN: Fortress, 1991).
- D. M. MULHOLLAND, “Enfrentando injustiças. Estudo baseado em Filemon,” *Vox Script* 2 (1, '92) 55-66.
- J. H. ROBERTS, “Teologie en etiek in die brief aan Filemon: 'n Posing tot verantwoording (Theology and ethics in the letter to Philemon: An attempt at giving an account),” *SkrifKerk* 14 (1, '93) 105-115.
- J. N. BIRDSALL, “Presbuvth” in Philemon 9: A Study in Conjectural Emendation,” *NTStud* 39 (4, '93) 625-630.
- A. D. CALLAHAN, “Paul's Epistle to Philemon: Toward an Alternative Argumentum,” *HarvTheolRev* 86 (4, '93) 357-376.
- M. A. G. HAYKIN, “Praying Together: A Note on Philemon 22,” *EvangQuart* 66 (4, '94) 331-335.
- H. KALLEMEYN, “Philémon et son prochain,” *RevRéf* 46 (1, '95) 15-18.
- N. H. TAYLOR, “Onesimus. A case study of slave conversion in early Christianity,” *RelTheol/RelTeol* 3 (3, '96) 259-281.

- R. E. GLAZE, "Onesimus: Runaway or Emissary?" *TheolEduc* 54 ('96) 3-11.
- J. ELLIOT, "Philemon and House Churches", *TBT* 22 (1984), 145-150.
- R. VAN DYKE, "Paul's Letter to Philemon: An Appeal Above and Beyond the Law", *SewaneeTheolRev* 41 (4, '98) 384-398.
- J. HARRILL, "Using the Roman Jurists to Interpret Philemon. A Response to Peter Lampe", *ZeitNTWiss* 90 (1-2, '99) 135-138.
- N. WATSON, "Paul, Philemon and Onesimus: Feeling one's way into a Bible story", *Pacifica* 12 (3, '99) 333-340.

Índice de citas bíblicas

Los números en negrita y cursiva refieren a las páginas de la presente edición

- ANTIGUO TESTAMENTO -

Génesis:

-Gn 37,3 • **55**

-Gn 45,5 • **59**

Éxodo:

-Ex 25,2 • **59**

-Ex 33,19 • **43**

Deuteronomio:

-Dt 23,15 • **57**

-Dt 32,6 • **61**

I Samuel

-1Sam 15,22 • **65**

Tobías:

-Tob 9,2 • **63**

Job:

-Jb 31,13-15 • **25**

Salmos:

-Sl 93[94],19 • **45**

Proverbios:

-Prv 14,12 • **43**

-Prv 18,19 • **35**

-Prv 18,23 • **47**

-Prv 25,4 • **57**

Qohélet

(Eclesiastés):

-Qoh 8,10 • **43**

Cantar de los

Cantares:

-Ct 2,3 • **63**

Sabiduría:

-Sb 2,6 • **65**

-Sb 7,11 • **45**

Sirácida

(Eclesiástico):

-Sir 8,8 • **65**

-Sir 32,1 • **47**

-Sir 33,31 • **23**

Isaías:

-Is 49,15 • **37**

Malaquías:

-Ml 2,10 • **61**

- NUEVO TESTAMENTO -

Mateo:

-Mt 5,10 • **33**

-Mt 10,40 • **63**

-Mt 20,26 • **57**

-Mt 23,8 • **24, 61**

-Mt 23,8-9 • **25**

-Mt 24,45 • **23**

-Mt 28,19 • **40**

-Mt 28,19-20 • **41**

Juan:

-Jn 1,18 • **39**

-Jn 13,34 • **35**

-Jn 14,1 • **39**

Hechos de los

Apóstoles:

-He 4,32 • **23**

-He 5,41 • **33**

Romanos:

-Ro 11,33 • **59**

-Ro 12,10 • **47**

I Corintios:

-1Cor 1,10 • **41**

-1Cor 13,1-3 • **39**

-1Cor 16,22 • **39**

II Corintios:

-2Cor 7,16 • **65**

-2Cor 9,7 • 59	-Col 3,15 • 37	Hebreos:
-2Cor 10,4-6 • 35	-Col 4,12 • 69	-Heb 2,3 • 41
Gálatas:	-Col 4,17 • 35	Santiago:
-Ga 3,27 • 25	I Timoteo:	-Sant 2,18 • 43
-Ga 6,2 • 63	-1Tim 5,1 • 47	I Pedro:
Filipenses:	-1Tim 6,17-19 • 43	-1Pe 4,15 • 33
-Flp 1,7 • 37, 56	II Timoteo:	I Juan:
-Flp 1,7-8 • 57	-2Tim 2,9 • 33	-1Jn 1,7 • 63
-Flp 2,20 • 33	-2Tim 2,21 • 55	-1Jn 4,20-21 • 39
-Flp 4,6 • 37	-2Tim 4,6 • 69	III Juan:
Colosenses:	-2Tim 4,9 • 69	-3Jn 4 • 45
-Col 3,12 • 45		-3Jn 5-6 • 45

Índice de autores referidos

Los números remiten a los párrafos de esta edición

- **Agustín** (n.28)
- **Cicerón** (n.17)
- **Juan Crisóstomo** (n.29)
- **Orígenes** (n.14;17)

Índice de materias

Los números en negrita remiten a los párrafos de esta edición

Acción de gracias: Se deben dar a.g. por los beneficios pasados (**n.8**)

Anciano: Ni al a. ni al débil se le debe ordenar, sino más bien suplicar (**n.14**)

Caridad: El bien más grande es la c. sin la cual los otros bienes no tienen valor y por el cual se poseen los demás bienes (**n.9**); la c. supone .el verdadero conocimiento de Dios que lo da la fe (**n.9**); del dulce amor a Cristo se deriva el amor al prójimo (**n.9**)

Carta: El contenido de la c. a Filemón se refiere a la relación señor y servidor (**n.2**); ocasión de la c. a Filemón (**n.3**); tiempo en que fueron escritas las c. de san Pablo (**n.30**)

Comunicación-comunión: La c. de la misma fe y c. de los otros bienes en razón de la fe (**n.10**)

Contenido: El c. de la carta a Filemón es la relación entre el señor y el servidor (**n.2**)

Cristo: Del dulce amor a C. se deriva el amor al prójimo (**n.9**); la fe se funda en la doctrina de C. (**n.9**); C. poseía el espíritu profético en plenitud y por ello conocía todo el futuro (**n.29**); ser encadenado por C. es algo glorioso (**n.4**)

Dios: La fe da el verdadero conocimiento de D. (**n.9**); hay obras que son buenas ante los ojos de los hombres, pero no ante D., porque no se hacen con rectitud de intención (**n.10**); el conocimiento del futuro es sólo propio de D. (**n.29**); D. por su providencia permite lo que parece malo, y esto para que se siga un bien mayor (**n.24**); la fruición final del hombre sólo se puede dar en D. (**n.28**)

Encadenado: Ser e. por Cristo es algo glorioso (n.4)

Fe: La f. da el verdadero conocimiento de Dios (n.9); la f. se funda en la doctrina de Cristo (n.9); la comunicación de la misma f. y comunicación de los otros bienes en razón de la f. (n.10)

Fidelidad: La f. es lo propio del siervo buen.(n.1)

Fruición: La f. procede de poseer algo deleitable y que tiene razón de fin (n.28); la fruición final del hombre sólo se puede dar en Dios (n.28)

Hijo: Se ama más al hijo engendrado en la ancianidad (n.16)

Hombre: Del dulce amor a Cristo se deriva el amor a los demás (n.9); hay obras que son buenas ante los ojos de los hh., pero no ante Dios, porque no se hacen con rectitud de intención (n.10); sólo por conocimiento profético el h. puede conocer

algo futuro, ya que conocer el futuro es sólo propio de Dios (n.29); deuda del h. para con quien lo ha librado de la muerte (n.24); La fruición final del hombre sólo se da en Dios (n.28)

Obras: Hay o. que son buenas ante los ojos de los hombres, pero no ante Dios, porque no se hacen con rectitud de intención (n.10)

Prójimo: Del dulce amor a Cristo se deriva el amor al p. (n.9)

Providencia: Dios por su p. permite lo que parece malo, y esto para que se siga un bien mayor (n.24)

Siervos y señores: Los siervos y señores deben tratarse como hermanos pues tienen un mismo Autor en el orden natural y un mismo Padre en el orden de la gracia (nn.1; 24); no se debe entregar un siervo a su amo, cuando éste lo quiere matar (n.19)

Índice general

Introducción	9
Prólogo	22
Capítulo 1	
Lección 1	29
Lección 2	49
Bibliografía Bíblica Actualizada	71
Índice de Citas Bíblicas	75
Índice de autores referidos	77
Índice de materias	79

Se terminó de imprimir en los talleres gráficos de
Tribalwerks Comunicación

8 de diciembre de 2008
Solemnidad de la Inmaculada Concepción de la Sma. Virgen María

Ediciones del Verbo Encarnado
El Chañaral 2699 - CC 376 - (5600)
San Rafael - Mendoza - Argentina
Tel: +54 (0) 2627 - 430451
www.edicionesive.org.ar
ediciones@iveargentina.org